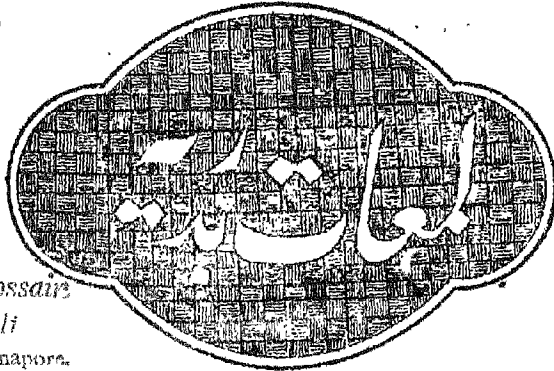


السلامة والنعمة من قدامك يا ذا الجلال والإكرام

(حصه دوم)

از مجموعه افادات و فیوضات حضرت زیدۃ العارفين مولانا شاه محمد عبداللہ رحمہ اللہ
قادری زبني جعفری صاحب سجادہ حضرت پیر محبوب رضی اللہ عنہ اعلیٰ رسالہ



Mawlud Hossain
Mutawalli
Mirzabazar, Midnapore.

تبع کردہ و ترتیب دادہ علی بنجاب محل القاب مولوی حکیم سید محمد شعیب صاحب قادری
محبوبی پتلواروی شکر اللہ سعید از اہتمام فاکسار انام سید محمد حسین بخیر دفتر معارف

ماہ ربیع الاول ۱۳۳۵ھ

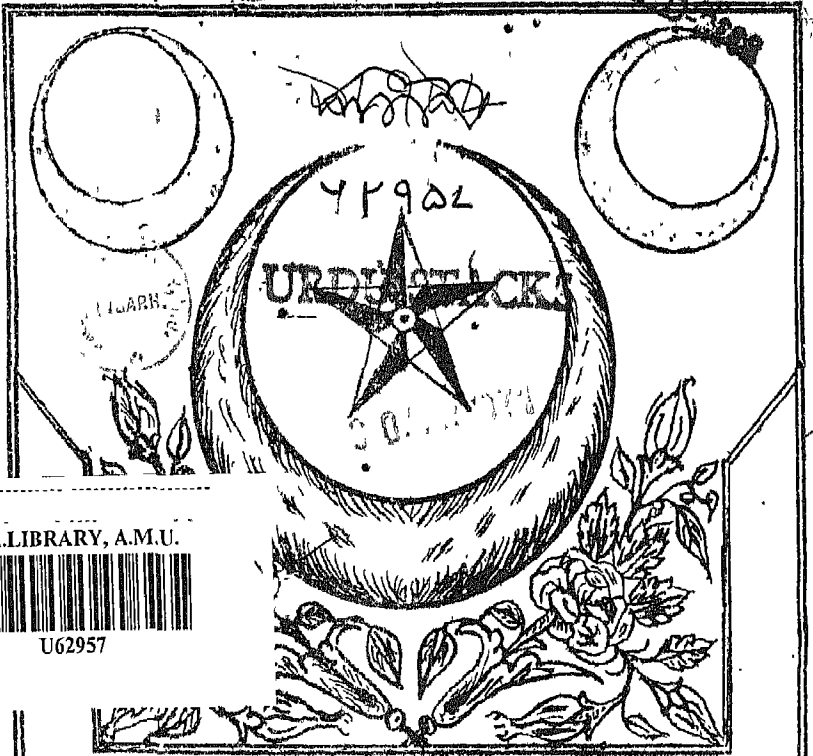
در قلمرو حضرت پتھواری پتھواری

معارف

کیا ہے۔ باغ معرفت کا خوشترنگ اور بویا پھول ہے۔ پھلوا ری میں مہینہ کی ہر گیارہ تاریخ کو کھلتا ہے اور اپنے دلفریب خوشبو سے قدردان اہل دلون کے دماغ کو معطر اور دلکو مسرور کرتا ہے۔ اس کے خوشبو کی لپٹ سے نہ فقط صوبہ بہار کے لوگوں کے مشام جان کو تازگی پہنچتی ہے بلکہ دیگر اضلاع و صوبوں میں بھی اسکی خوشگوار اور تیزبو پہنچکر اہل معرفت کو مست کر رہی ہے صوفیوں کے جلسہ کے لائق مشائخوں کو مذاق مطابق ہر صوفی مذاق اسکو اپنے گلے کا ہار بتاتے ہیں۔ اہل دل اپنی سینہ میں دل کی جگہ پر رکھتے ہیں اس قبولیت کیساتھ اسقدر کم داموں پر کوڑیوں کے مول وہ بھی سال میں ڈھائی روپیہ قیمت پر مفت لوٹایا جاتا ہے اور بہت لوگ بے دام ایسے قیمتی پھول توڑ کر لیجاتے ہیں۔ آپ بھی اگر اپنے مشام جان کو تازگی بخشنا چاہتے ہیں تو ایک پھول اسکی لیکر معرفت کی خوشگوار بو حاصل کیجئے۔

پھلوا ری تشریف لائے چنستان معارف کی دل کھولکر سیر کیجئے۔ آپ اگر خود تشریف ارازاں نفرما سکتے ہوں تو دفتر معارف پھلوا ری ضلع پٹنہ کے پتہ سے نائب مدیر کو حکم دیجئے کہ یہ نایاب پھول آپکی جناب میں ڈالی لیکر حاضر ہو۔ انعام کیا ہو سال میں صرف دو روپیہ آٹھ آنہ علاوہ محصول ڈاک مرحمت فرمائے۔ پھر گھر بیٹھے ہر مہینہ بے تردد تر اور شاداب پھول کی ڈالیاں پیشکش ہو جایا کریں گی۔ اور آپ خوش وقت اور مسرور ہوتے رہیں گے۔

مدیر رساں نائب مدیر۔



M.A. LIBRARY, A.M.U.



U62957

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على رسوله سيدنا محمد سيد المرسلين
وعلى آله وصحبه اجمعين خدا کا شکر ہو کہ مجھے سعادتِ بدریہ کے پہلے حصہ
کی تدوین سے فرصت ہو گئی اور ۱۳۳۲ھ ہجری کی بیخِ الاول میں کسبِ خوبی طبع ہو کر
شائع بھی ہو چکا۔ اب میں چند پر بھروسہ کر کے دوسرے حصہ کی ترتیب دینا شروع
کرتا ہوں۔ مجھے کامل یقین ہو کہ میرا کریم کار ساز مجھے اسے کوشش میں لگا دیا
کرے گا اور اس حصہ کی تدوین و تکمیل بھی ہمارے خاطر خواہ ہو جائے گی۔

واللہ المستعان وعلیہ التکلیل

المبحث الخامس

طریقہ سہروردی کی تحقیق میں اور اس بیان میں کہ حضرت شیخ اشیموغ شہاب الدین سہروردی قدس سرہ کو حضرت ستیدی غوث الثقلین رضی اللہ عنہ سے لقا ہوئی تھی اور فیضانِ قادری بھی آپ کو پہنچا تھا اور آپ حضرت غوث الثقلین رضی اللہ عنہ کی طرف سے حجاز مطلق تھے۔

اس مضمون پر ہمارے حضرت پیر و مرشد مدظلہ العالی و متنا اللہ و جمیع المسلمین بطول بقائہ کو خامہ فرسائی کی ضرورت اس لئے داعی ہوئی اور آپ نے اپنے پیش بہا اور قیمتی وقت کو اس حقیقتانہ مضمون کے اندر اس لئے کیا کہ نظام المشائخ دیہی کے کسی ایک پرچہ میں جناب سید انصر علی صاحب حیدر آبادی کی تحریر تحقیق سہروردی کی سرخی سے آپ کی نظر مبارک سے گزری جس میں حضرت شیخ اشیموغ کی نسبت حضرت غوث پاک رضی اللہ عنہ کا فیض یافتہ ہونے سے انکار کیا گیا تھا۔ اور جہاں کہیں شیخ سہروردیہ اجازۃً قادر یہ طریقہ میں لوگوں کی بیعت لیا کرتے ہیں اسے نسبت یہ بات دکھائی کسی تھی کہ چونکہ طریقہ قادر یہ کی عام طور پر بڑی غوث ہوتی ہو اور اکثر لوگ خصوصاً رباب دلت و عظمت رؤسا و امار اس امر کے طالب ہوتے ہیں کہ قادر یہ طریقہ میں بیعت نصیب ہو اور نیز اس کے بعد ششہ طریقہ میں بیعت ہو۔ تو دوسرے طریقہ کے بزرگوں نے اپنے خاص طریقہ کو قادر یہ مشہور کر رکھا ہو اور شعبہ بھی اسی عنوان کا دیا جاتا ہو حالانکہ اُس طریقہ کے بزرگ کو قادر یہ فیضان کہیں سے بھی نہیں پہنچا ہو۔

چونکہ سید صاحب کا یہ خیال تمام تحقیق کے خلاف تھا اور خواہم الناس کے لئے

شدید غلطہ کا سبب اس لئے ہمارے حضرت پیر و مرشد مظللہ العالی نے محض غلط فہمی کے دور کرنے کے خیال سے اس مضمون کے متعلق ایک محققانہ تحریر قلمبند فرما کر دفتر نظام المشائخ دہلی میں جناب مولوی خواجہ شاہ حسن نظامی صاحب کے نام روانہ فرما کر حبیب اللہ شاہی کر دینے کی خواہش ظاہر فرمائی۔ چونکہ مضمون طویلانی تھا اسلئے ممدوح نے دو نمبر میں مرۃ بعد از مرۃ دو ٹکڑے کر کے شائع کیا۔

اس مضمون میں نہایت تحقیق کے ساتھ مستند اور محقق طریقوں سے حضرت شیخ الشہینہ کی نقادانہ تحوث پاک رضی اللہ عنہ سے اور فیض پانا اور طریقہ حاصل کرنا سب دیکھا گیا ہو۔

طریق سہروردیہ کی تحقیق پر ایک نظر

خواجہ حسن نظامی صاحب دہلوی اس مضمون کے نسبت لکھتے ہیں
پہلواری شریف کی خانقاہ کے ایک گوشہ نشین بزرگ نے یہ فاضلانہ مضمون عنایت فرمایا ہو۔ جو اپنا نام ظاہر کرنا کس نفسی سے خلاف تصور فرماتے ہیں۔ ہم پیر و مرشد صاحب کی تحریر اور بعد کی تحریروں پر انچر میں اپنی رائے ظاہر کرینگے ناظرین اس مضمون کو غور سے پڑھیں کیونکہ اس تحقیقات سے علاوہ معلومات کے اضافہ کے ایک پیچیدہ مسئلہ کے حل ہونے کی امید ہے۔

جناب مدیر رسالہ نظام المشائخ و نائب دبیر حلقہ
السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ نظام المشائخ مطبوعہ بیچ الاول میں بعنوان
”طریق سہروردی کی تحقیق“ حیدرآباد کے ایک بزرگ سید صاحب کی تحریر

میری نظر سے گزری جس کی عبارت جستہ جستہ ذیل میں لکھ کر اُس کے متعلق اپنے علم ناقص کے موافق کچھ گزارش کرتا ہوں گو میں نہ عالم ہوں نہ فاضل نہ محدث نہ محقق نہ درویش کامل نہ جناب سید صاحب پر کوئی معاذ نہ حملہ کرنا چاہتا ہوں نہ ان کے علم و فضل کی تنقیص مقصود ہے فقط اظہار امر حق نیک نیتی سے چاہتا ہوں۔

اس تحریر میں احوال سلف صالحین کو میں نے جمع کر دیا ہے جناب سید صاحب کی خدمت عالی میں التماس ہے کہ وہ اس سچیدان کی کمی علم سے قطع نظر فرما کر متقدمین کی تحریروں کی طرف غور کی نگاہ سے ملاحظہ فرمائیں کہ وہ کیا لکھتے ہیں۔

میں حیدر آباد کی حالت سے واقف نہیں ہوں۔ ہندوستان میں اسلامی ریاستوں میں سب سے بڑی ریاست حیدر آباد ہے۔ وہاں مال و دولت بھی بہت ہو ممکن ہے کہ وہاں کے قادریہ طریقہ کے زمانہ حال یا کچھ پہلے کے مشائخ میں سے کسی کو دربار سرکار نظام میں عزت و رسوخ مشائخ سے زیادہ ہو گیا ہو ان کے احتشام سے مرعوب ہو کر سہروردیہ کے کسی شیخ نے اپنے کو قادریہ ہو کر دیا ہندوستان کے دوسرے صوبوں میں خصوصاً اودھ اور بہار کے علاقہ میں طریقہ سہروردیہ کے لوگ بہت ہیں اور قادریہ والے ان سے بہت زیادہ لیکن نہ قادریہ طریقہ میں ایسا احتشام جس سے دوسرے طریقہ کا آدمی ان سے مرعوب ہو جائے اور نہ سہروردیہ میں ایسا جبن کہ اپنے سلسلہ کو چھوڑ کر دوسرے سلسلہ میں اپنے کو جوڑ دیں۔ مذکورہ بالا دو صوبوں میں سلسلہ قادریہ کے بہت خاندانوں کے لوگ شجرہ قادریہ بواسطہ حضرت شیخ الشیوخ کے دیا کرتے ہیں

کیونکہ حضرت شیخ الشیوخ رحمہ کو حضرت محبوب سبحانی رحمہ سے خلافت اُن کے نزدیک مسلم اور محقق ہو اہل البیت ادری بسا فیدہ۔ اگرچہ رابادین قادر یہ طریقہ کے زمانہ حال کے لوگ احتشام ظاہری ہی پر قائم ہو گئے ہیں اور اتصال سلسلہ کے وجہ سے بے خبر ہو گئے تو فہوس پس ہے۔

عنوان مذکورہ کے تحت میں جو مضمون جناب سید صاحب لکھا ہوا اس کی عرض اسی قدر ہے کہ حضرت شیخ الشیوخ شہاب الدین سہروردی رضی اللہ عنہ کی کم سن میں حضرت غوث اعظم محبوب سبحانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ملاقات ہوئی اور بجز دعا کے کوئی فیض نہ پہنچا۔ پھر غوث اعظم رحمہ کو شجرہ میں شیخ الشیوخ کا شیخ لکھا کہ کیونکہ ہمارے بزرگ اس طرح نقش بند یہ مجھ دینے والوں نے غلطی کی ہے کہ قادر یہ طریقہ کا شجرہ دیتے ہیں ساتھ اسکے کہ حضرت شیخ ابو یوسف بہرانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ امام طریقہ نقش بند یہ کو فیض صحبت حضرت غوث اعظم سے حاصل تھا۔ اور انھوں نے اپنا اصلی شجرہ بیت الارادت والا قائم جاری رکھا۔ غوث اعظم رحمہ کا نام اپنے شجرہ میں داخل نہ کیا۔ پھر ان کی غلطی کو بتایا ہے جو جنھوں نے حضرت شیخ ابو نجیب سہروردی رحمہ کا شیخ شجرہ میں اپنے غوث اعظم محبوب سبحانی رحمہ کو لکھ دیا ہے۔ اگرچہ حضرت شیخ کا محبوب سبحانی کی مجلس عطا و خیر میں شریک ہونا فیض صحبت حاصل کرنا ثابت ہے اسلئے شیخ صحبت کہنا بجا ہے۔ (محبوب سبحانی کا نام سہروردیہ یا نقش بند یہ کے شجرہ پیران حارقت میں لکھنا کیونکہ درست ہو سکتا ہے) جناب سید صاحب کی عبارت کا اقتباس اور اس پیچیدہ ان کی التماس کو ملاحظہ فرمائیں۔

سہروردیہ نے اپنے توفادریہ مشہور کر رکھا ہے نہ صرف شہر بلکہ شجرہ دیا جاتا ہے اس میں
حضرت شیخ الشیوخ کے رسم گرامی کے بعد حضرت غوث الاعظم محبوب سبحانی کا نام
پاک دین ہے۔ کتب میں لکھا ہے کہ آپ حضرت غوث الاعظم کے زمانہ میں صغیر تھے
معتقولات کی جانب توجہ زیادہ تھی۔ چچا شیخ ابو نعیم انھیں حضرت کے پاس
لے گئے اور عرض کیا کہ یہ دینی علوم کی جانب توجہ نہیں کرتا آپ نے تصریح
سے اس علوم کے نقصان کو دل سے مٹا دیا اور کہا آخر المشہور ربیع
فی المعارف اور لیسر اسی پر انکو فیض یافتہ غوث کہا جاتا ہے اور قادر یہ سلسلہ میں
ہونا بتایا جاتا ہے چونکہ عام طور پر قادر یہ سلسلہ کی بڑی عزت ہوتی تھی اور اکثر
لوگوں خصوصاً باب دولت و عظمت و وسار اور امراء اس امر کے طالب ہتے ہیں
کہ قادر یہ طریقہ بیعت نصیب ہو اور نیز اس کے بعد چشتیہ طریقہ میں بیعت ہو تو
دوسرے طریقہ کے بزرگوں نے اپنے خاص طریقہ کو قادر یہ مشہور کر رکھا ہے اور
شجرہ بھی اسی عنوان کا دیا جاتا ہے۔

الکاسعہ

حضرت شیخ الشیوخ کی حاضری مجلس محبوب سبحانی زمین بیعت اپنے عم بزرگوار
اور پیر کے کامیابی کے زمانہ میں ایک ہی بار پر منحصر نہیں ہو بلکہ شہاب کے زمانہ میں حاضر
ہوئے اور مکرر بار بار حاضر ہوئے۔

محبوب سبحانی کے احوال میں بعض روایت کو حضرت شیخ الشیوخ کی روایت سے
مورخین محدثین محققین نے اپنی اپنی کتابوں میں لکھا ہے حصول فیض صحبت کو بھی لکھا ہے

بلکہ الباسخ سترقہ کا بھی ذکر کیا ہے۔

کسی ایک بزرگ سے فیض پانے طریقہ پہنچنے کو اس زمانہ کی مہم طلب میں جمع کرنا اجازت و خلافت پانا کہتے ہیں۔ سلف کی مہم طلب میں صحبت پانا الباسخ وغیرہ کہتے ہیں۔ اور یہ دونوں ہی باتیں کتابوں میں مذکور ہیں جن کو میں قریب میں لکھتا ہوں انشاء اللہ تعالیٰ۔

حضرت شیخ ابو نجیب عبد الفتاہر سرور دی حضرت شیخ الشیوخ کو محبوب سبحانی کے حضور میں لے گئے (رضی اللہ تعالیٰ عنہم) اسکو تو جناب سید صاحب خود تحریر فرما چکے ہیں۔ فرق اس قدر ہو کہ سید صاحب نے لکھا ہو: کہ آپ حضرت غوث الاعظم کے زمانہ میں صغیر سن تھے۔ بیچہ الاسرار شیخ نور الدین شطنوفی سے زمانہ جوانی کا ثابت ہوتا ہو۔ شیخ شطنوفی ساتویں صدی کے وسط میں پیدا ہوئے اور آٹھویں صدی کی ابتداء میں وفات پائی ان کی روایات میں شیخ الشیوخ تک کل دو واسطہ ہوا کرتے ہیں اور محبوب سبحانی تک دو یا تین واسطہ کبھی زیادہ بھی۔

شطنوفی بیچہ الاسرار میں شیخ الشیوخ کے واقعہ مذکورہ کو ان الفاظ سے روایت کیا ہو ۳۲ مطبوع مصر طبع اول ۱۳۱۵ھ۔

قال اشتغلت بعلم الکلام و	شیخ الشیوخ نے فرمایا کہ میں تحصیل علم کلام
اناشاب وحفظت فیہ کتابا	میں مشغول تھا اور اس وقت میں جوان
وصورت فیہ فقیہا وکان عی بزجر فی	تھا۔ اس علم کی کتابوں کو یاد کر لیا تھا۔
عنه ولا انزعج رفاق یوما وانا معہ	اور اس میں مجھدار ہو گیا۔ میرے چچا

الى زيارته الشيخ عبد القادر
 فقال لي عمر قال الله تعالى يا
 ايها الذين امنوا اذا ناجيتم
 الرسول فقدموا بين يدي نجواكم
 صدقة ودها نحن داخلون
 على رجل يخبر قلبه عن الله عز وجل
 فانظر كيف تكون بين يديه
 لننال بركات رؤيته فلما جلسنا
 قال له عمي ياسيدي هذا ابن
 اخي عمر مشغل بهام الكلام وقصد
 نهيته عنه فلم يفته فقال لي
 يا عمي اى كتاب فضلت فيه فقلت
 الكتاب الاول والكتاب الاول
 فمد يده على صدره فقال الله ما نزل بها
 وانا احفظ من تلك الكتب لفظه
 وانساني الله جميع مسائلها ولكن
 وقر الله تعالى في صدرى العسلم
 اللذان في الوقت العاجل فقامت
 من بين يديه وانا انطق بالحكمة

(شيخ ابو نجيب سهروردی رحمہ اللہ) مجھے اُس
 روکتے تھے اور میں باز نہ آتا تھا۔ لیکن
 وہ شیخ عبد القادر کی زیارت کیلئے مجاہد
 تھے اور میں بھی انکے ساتھ تھا (راہ میں)
 مجھ سے فرمایا اے عمر اللہ تعالیٰ نے فرمایا
 ہے۔ اے ایمان والو جب کوئی راز کی بات
 پیغمبر سے کہنا چاہو تو پہلے اُس راز کہنے
 کی کچھ خیرات دیدو۔ اس وقت ہم ایسے
 شخص کے پاس جا رہے ہیں اللہ عز وجل
 کی طرف سے اُن کے دل میں (دوسروں
 کے دلوں کی) خبر دیجاتی ہو دیکھو تم کو تو
 اُن کے سامنے رہتے ہو تاکہ ہم تم اُن کی
 ملاقات کی بركات پائیں۔ جب ہم لوگ
 وہاں پہنچ کر بیٹھ چکے تو میرے چچا نے اسے
 کہا۔ یا سیدی۔ یہ عمر میرے بھائی کا لڑکا
 علم کلام کی طرف مشغول ہو میں نے روکا۔
 پر یہ میرا گزندہ لڑکا۔ اُنھوں نے مجھ سے
 فرمایا کہ اے عمر اس علم کی کس کتاب کو
 تم نے یاد کیا ہے۔ میں نے کہا فان فلان

وقال يا عمر انت اخر المشهورين
في العراق قال وكان الشيخ عبد الله
سلطان الطريقة والتصرف
في الوجود على التحقيق.

کتاب۔ بیٹن کر انھوں نے میرے
سینہ پر اپنا ہاتھ پھیرا۔ اور واللہ
ہاتھ کو میرے سینہ سے نہ اٹھا یا مگر کہ
اُس کتابوں کا ایک لفظ بھی مجھے

یاد رہا ہو اللہ تعالیٰ نے کل مسائل اسکے مجھ پر بھلا دیے اور میرے دل
اُس کو نہ نکالا۔ مگر اُس وقت فوراً میرے سینہ میں اللہ تعالیٰ نے علم لدنی ڈال دیا۔
اب جو میں واپس آنے کو اُنکے سامنے کھڑا ہوا تو حکمت کی باتیں بولنے لگا مجھے فرمایا
او عمر عراق کے مشہور لوگوں میں سب کے آخر میں تو میرے شیخ اشیرخ نے فرمایا
کہ شیخ عبد القادر سلطان الطريقة تھے اور علم التحقيق وہ متصرف فی الوجود تھے
بلا فرق انہی الفاظ میں قلائد الجواہر میں شیخ محمد تھے تادیقی نے بھی اسی روایت
کو لکھا ہے صفحہ ۳۸ چچا پیر پھر۔ اور زبدۃ الاسرار کہ شیخ عبد الحی مدنی دہلوی صفحہ ۲۶
چچا پیری میں۔ انا شباب سے ظاہر ہے کہ جو ان تھے نہ ضعیف السن۔ علم کلام کا اتنا بڑھا
ہوا شوق اور اسکا ذوق کہ اپنے سر پرست بزرگ کے روکنے سے بھی نہ رکتے تھے۔
جوانی کے ولے میں ہو سکتا ہے ضعیف السن اگر کون کا فلاں ایسا نہیں ہوتا۔ پھر ان کا
یہ فرمانا۔ وقر الله تعالى في صدری العلم اللدنی فی الوقت المعجل فقصت
من بین یدیدیہ وانا انطق بالحق فیض پانے کی دلیل صریح ہو۔ اس بڑھ کر
اور فیض کیا ہو سکتا ہے علم لدنی حاصل ہونا۔ بزرگوں نے پیر کی نشانیوں میں سے
لکھا ہے۔ نہ مبتدعی مرید کے مذکورہ واقعہ سے فیضیاب ہونے کا اقرار خود حضرت
شیخ اشیرخ کے ایک اور قول سے ثابت ہے۔ وہ روایت یہ ہے۔ صاحب ہجۃ الاسرار

فرماتے ہیں صحیفہ مطبوعہ مصر طبع اول۔

الحسن

ابو خیر وحی حسن بن موسیٰ خالدی اور ابو
ابن ابی بکر ابی الثناء احمد بن صالح قرشی
ہاشمی تفلسی نے قاہرہ مصر میں ۶۳۵ھ
چھ سو اکتیس ہجری میں۔

ان دونوں نے کہا کہ ہم نے سنا شیخ
نجم الدین تفلسی سے مرید شیخ بیٹوا شیخ
شہاب الدین احمد سہروردی کے ۶۳۵ھ
چھ سو اکتیس ہجری میں وہ کچھ شے کہتے
اپنے پیر شیخ شہاب الدین احمد سہروردی
کے پاس بغداد میں خلوت (چلہ) میں چاہے

دن بیٹھا تو مکاشفہ میں چالیسویں دن
یہ لکھا کہ شیخ شہاب الدین ایک بلند پہاڑ
پر ہیں اور ان کے پاس بہت جو اسہر ہیں اور پہاڑ
کے دس ہین نیچے آدمیوں کی کثرت ہے۔

اور شیخ کے ہاتھ میں ایک صاع (بیانہ) ہے
کہ اُس سے بھر بھر کر جو اسہر لوگوں کو لاتے
ہیں اور خلقت اُسکے لینے کے لئے سبقت
کرتی ہے۔ اور جتنا جو اسہر بیانہ میں لے لیا جاتا

ابو الحسن بن ابی بکر ابی الثناء احمد
ابن صالح القرشی لہما شعی التفلسی
بالقاہرۃ سنۃ احدث و سبعین

و ستۃ قال سمعنا الشیخ نجم الدین
التفلسی صاحب الشیخ القدوة الشیخ
شہاب الدین احمد الشہروردی رضی اللہ

عنه سنۃ احدث و ثلاثین و ستۃ
یقول جلسنا فی الخلوۃ عند شیخنا
الشیخ شہاب الدین احمد الشہروردی
ببغداد اربعین یوم فاشہد ان فی

الواقعة فی ایوم الاربعین الشیخ شہاب
الدین علی جبل عال وعندہ جو اکثر
وتحت الجبل خلق کثیر و بیدہ صاع

یملاہ من تالک الجواہر یمثلہا علی الناس
فیبتدرون الیہا و کلما قلت جواہر
تمت کانہا تنبع من عین فخر جنت
من الخلوۃ فی اخر یومی من ذلک

واقیۃ کا خبرہ بما شاہدت فقال
قبل ان اخبرہ الذی رایۃ حق و
امثاله وهو من من مادة الشیخ
محمد الدین عبدالقادر رضی اللہ عنہ
لی معاوضنی من علم الکلام فابۃ کانت
لہ الید المبیوطۃ من اللہ تعالیٰ ولتفکر
النافذ ولیفعل الخارف الدائم۔

ہو اس قدر بچھڑ چکا تھا کہ گویا چشمہ
(خزانہ) سے نکلا آتا ہو۔ یعنی باطن سے
گھٹنا نہیں ہو اُس نے جگہ تمام کر کے
میں نکلا اور شیخ کی خدمت میں آیا کہ اپنے
اُس مشاہدہ کی خبروں میں میرے کہنے سے
پہلے ہی اُنھوں نے فرمایا کہ تم نے جو
دیکھا صحیح ہو اور اس طرح کی اور باتیں بھی

اور یہ شیخ محمد الدین عبدالقادر رضی اللہ عنہ کے مادہ سے جبر کو میرے علم کلام
کا اُنھوں نے معاوضہ فرمایا ہو۔ اللہ تعالیٰ کی عطا سے اُنکا ماتمہ کشادہ تھا اور
تصرف نافذ اور خرق عادت دائمی۔

اسی طرح اس واقعہ کو ذیۃ الاسرار میں شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے
لکھا ہے صفحہ ۲۴ فیض یافتہ ہونے کا ثبوت اسی ایک واقعہ سے پوری طرح سے
ظاہر ہوتا ہے کہ علم کلام کا ذوق و شوق اور اُس کے کل مسائل کو دل سے بحفاظت
سے مٹا کر اُس کے عوض میں اُسی وقت علم لدنی اور بعد اُس کے دوسری باطنی نعمتیں
حضرت محبوب سبحانی نے عطا فرمائیں شیخ الشیوخ رحمہ کے مرید نے مکاشفہ میں دیکھا
شیخ الشیوخ نے اس کو عطیہ محبوب سبحانی ظاہر فرمایا۔ فرض کر لیا جائے کہ یہی ایک
ملاقات ہوئی تھی۔ تو اسی ایک ملاقات سے فیض یافتہ ہونا ثابت ہو جاتا ہے۔
دوسری تیسری ملاقات کے ثبوت کی ضرورت نہیں باقی رہتی۔ لیکن جب متعدد
ملاقات ثابت ہو تو اُس کا لکھنا بھی فائدہ سے خالی نہیں۔

دوسری ملاقات

شیخ نور الدین شافعی فی حجة الاسرار میں دایت کرتے ہیں صفحہ ۲۳۲ طبع اول مصر علی سلسلہ

اخبرنا الشیخ ابو الحسن علی بن عبد اللہ الاکھمری وابو محمد سالم بن علی الدمیاطی الصوفی الاسمعنا الشیخ شهاب الدین باحفص عم الساکر روى يقول دخلت مع علی بن محمد الشیخ ابی النجیب رضی اللہ عنہ فجلسنا سنین وخمسائة الى الشیخ محی الدین عبدالقادر رضی اللہ عنہ فقاد به عی معه ادباً عظیماً و جلسنا بهین یدیه - اذنا بلا لسان فلبسنا رجسنا الى النظامیة فلبت له فذلک الوقت عن القادب مع الشیخ ففقا کیف لا آداب معه وهو له الوجود التام وقد صرف فعالم المملکات و یوہی به فی وجود المملکات و انفراد فعالم الکون فی هذا الوقت و کیف لا آداب مع من صرفه ماکلی

مجھ سے ابو الحسن علی بن عبد اللہ اکھمری ابو محمد سالم بن علی دمیاطی صوفی نے بیان کیا کہ اُن دونوں نے شیخ شہاب الدین ابو حفص سے سنا۔ وہ فرماتے تھے کہ میں اپنے چچا ابو سیر شیخ ابو نجیب رضی اللہ عنہ کے ساتھ ۲۵۰ سالہ یا پچھوسا بھری میں شیخ محی الدین عبدالقادر کی خدمت میں گیا تو میرے چچا نے اُن کا بڑا ادب کیا اور ہم نے کوشش ہو کر بیٹھے۔

جب ہم دونوں آدمی پھر کر مدرسہ نظامیہ میں پہنچے تو شیخ (عبدالقادر جیلانی) کے ساتھ اُن کے اُس وقت کے ادب کرنے کو (تجربہ کے ساتھ) تین نے کہا اُنھوں نے جواب میں فرمایا میں اُن کا ادب کیوں نہ کروں اُن کے لئے وجود تمام ہے۔ اس عالم میں اُن کو تصرف دیا گیا ہے اور عالم ملکوت میں اُن کے ساتھ مہارت کیا گیا ہے کل مخلوق

میں اس وقت وہ منفرد ہیں اور میں کیوں
نہ اُن کا ادب کروں جنکو میرے مالک نے
میرے دل اور حالت اور اولیاء کے دلوں

فی قلبی و حال و فی قلوب الاولیاء
واحوالهم ان شاء امسکھا وان شاء
اسلھا۔

اور احوال میں ایسا تصرف دیا جو کہ پائین تو لے لیں چاہیں تو چھوڑ دیں

قلائد الجواہر مطبوعہ مصر صفحہ ۹۸ میں بھی اسی طرح ہے اور زبدۃ الاسرار میں
عبداللہ محدث دہلوی میں بھی صفحہ ۲۸ حضرت شیخ الشیخ کا اپنے شیخ کے تادب
پر تعجب صحیح تھا ہر مرید ہی چاہتا ہے کہ سب لوگ میرے پیرو کی خدمت کریں۔ لیکن سب
معظم وہ اپنے پیرو کو جانتا ہے۔ اور پیرو کے ساتھ کمالِ خدمت مرید کا اقتضا
بھی ہے۔ پھر ایسی حالت میں کہ حضرت شیخ ابو نجیب ہر روز دی رضا اس وقت
میں اکابر اولیاء سرآمد علماء شریک فضل۔ ہر دفتر انقباض ہے۔ اُن کی عظمت سُن کا
احترام لوگوں میں مسلم تھا۔ لیکن اہل خدمات یا غیر اہل خدمات اولیاء راشدہ جس کی
اعلیٰ درجہ تک ترقی کریں قطب الاولیاء۔ اور غوث زمانہ (جو کسی زمانہ میں ایک سے
زیادہ نہیں ہوتا) سے استفادہ اُن کو ضرور اور ناگزیر ہو فیوض الہی جس کے
دل میں آئیگا۔ عطیات الہی جس پر جو کچھ ہوگی اُسی کے واسطے سے ہوگی سب کے
دلوں کا قبض و بسط۔ سب کا عزل و نصب۔ ہر ایک کا تشریف یا ترقی اس کے
اختیار میں ہے۔ اُس زمانہ میں حضرت غوث الثقلین سید عبداللہ اوجھانی رحمہ
مرتبہ کمال میں تھے جس کی طرف حضرت ابو نجیب نے اشارہ فرمایا ہے۔ وکیف
لا اقداب مع من صرفہ مالک فی قلبی و حال و فی قلوب الاولیاء و احوالہم
ان شاء امسکھا وان شاء اسلھا۔

تیسری ملاقات

جس مجلس میں حضرت غوث اعظم نے قدیمی ہذہ علی رقبہ کل ولی اللہ فرمایا تھا اُس وقت بھی شیخ الشیوخ حاضر تھے۔ قلماء الجواہر مطبوعہ مصر ص ۱۱ اور صاحب بیوۃ الاسرار نے اس فہرست میں شیخ الشیوخ کے نام کے ساتھ مشابہا لکھا ہے۔ مطبوعہ مصر۔ طبع اول صفحہ ۷۔

چوتھی ملاقات

حضرت شیخ شہاب الدین ابو حفص عمر بن عبداللہ سہروردی فرماتے ہیں۔ بیوۃ الاسرار صفحہ ۲۲ مطبوعہ مصر طبع اول۔

<p>میں نے شیخ محی الدین عبدالقادر رحمہ کو ان کے مدرسہ میں منبر پر یہ کہتے ہوئے سنا کہ ہر ولی ایک کسی نبی کے قدم پر ہو اور میں اپنے جد (رسول اللہ) صلی اللہ علیہ وسلم کے قدم پر ہوں اور حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی قدم اپنا نہیں اٹھا یا مگر کہ میں نے وہاں پر قدم رکھا۔ مگر نبوت کا قدم کہ سوا نبی کے دوسرے کوئی اُس تک نہیں پہنچ سکتا۔</p>	<p>سمعت الشیخ محی الدین عبدالقادر یقول علی المکرسی بعد رسالہ کل ولی علی قدم نبی وانا علی قدم جد صلی اللہ علیہ وسلم ومارفع مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم قدم الا و انا قدمی فی الموضع الذی رفع قدمہ الا ان یکون قدما من اقدان النبوة فانه لا سبیل ان ینالہ غیر نبی یہنچ سکتا۔</p>
--	--

اس روایت کو شیخ عبدالحی محدث دہلوی نے بھی زبدۃ الآثار فارسی میں لکھا ہے صفحہ ۱۹ حاشیہ پر زبدۃ الاسرار عربی کے۔

اس چوتھی ملاقات کے بعد روایت کا بھی ثبوت مل گیا۔ مکرر ملاقات
اور آپس میں فیض پانے کا حال بھی ثابت ہو گیا۔ باقی رہی خلافت جسکو مصوفیہ
کی اصطلاح میں کبھی الباس خرقہ کہتے ہیں اور کبھی فقط کلمہ صحبت پر اکتفا کرتے
ہیں حضرت شیخ الشیوخ کے تذکرے میں جن لوگوں نے ایسا لکھا ہے وہ بھی ملاحظہ
ہو۔ لطائف شریفی ملفوظ حضرت مخدوم سید اشرف جہانگیر حشتی نظامی قدس
سترہ السامی صفحہ ۳۸ شیخ الشیوخ کے حال میں فرماتے ہیں: ”بصحب سید
عبد القادر گیلانی رسیدہ“

ملا عبد الرحمن جامی نقشبندی رحمۃ اللہ تعالیٰ الفحات صفحہ ۴۵
میں فرماتے ہیں: ”بصحب شیخ عبد القادر گیلانی رسیدہ است“
امام اسعد یافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ مرآة الجنان میں فرماتے ہیں: یقلی
نسخہ کتب خانہ مولوی خدابخش خان مرحوم میں ہے۔

وذكر بعضهم انه صاحب ايضا قطب الاولياء قدوة الاصفیاء الشیخ عبد القادر الجبلی - یائی ہو۔	بعض بعضین (ابن النجار) نے ذکر کیا ہے کہ شیخ الشیوخ نے قطب الاولیاء قدوة الاصفیاء شیخ عبد القادر جبلی کی صحبت
---	--

اسی مرآة الجنان میں ہے	
وقال غیره نشاء فی حجر عمه ابی النجیب عبد القاهر واخذ عنه التصوف والوعظ وعلیم الحدیث والفقہ	ابن النجار کے علاوہ دوسرے نے کہا کہ شیخ الشیوخ نے کنار عا لطفت میں اپنے چچا ابی النجیب عبد القادر رحمہ کے

وصاحب ایضاً الشیخ عبد القادر۔ نشوونما پائی اور ان سے تصوف سیکھا
اور وعظ اور علم حدیث اور فقہ پڑھا۔ اور شیخ عبد القادر رحمہ کی بھی صحبت پائی۔

اسی کتاب میں ہے۔

قلت ویوم ذلک ما ذکرک فی
مناقب الشیخ عبد القادر ؑ قال له
انت اخ الماشکون فی العراق ففقه
بعامہ المعارف والادب الزاھر
ووردت علیہ الاحوال وحصلت
له المواهب الوافرة وفاق الاقران
بحلو شأنه وصار شیخ زمانہ بلا منازع

میں کہتا ہوں کہ اس کی تائید کرتا ہوں وہ جو
میں نے مناقب میں شیخ عبد القادر رحمہ کے
ذکر کیا ہے کہ اُنھوں نے شیخ الشیوخ کو کہا تھا
کہ عراق کے آخر مشہورین میں تم ہو تو کھل
گیا اُن پر علوم معارف اور انوار روشن
اور حالتیں وارد ہوئی گئیں اور اُن قدر کثرت
اُنھیں بہت زیادہ ملے۔ اپنے علوشان
میں ساتھیوں سے بڑھ گئے۔ اور اپنے زمانے میں بلا خلاف شیخ ہو گئے۔

شیخ الاسلام امام ابن عربی کی محدث عالیہ رحمۃ طبقات شافعیہ گبرے میں قرآتے ہیں۔

صاحب عمہ الشیخ ابی النجیب القاهر
واخذ عنہ التصوف والوعظ وصحب
ایضاً الشیخ عبد القادر رحمہ ص ۱۳۳

صحبت پائی اپنے چچا شیخ ابی النجیب القاهر
کی اور ان سے تصوف اور وعظ حاصل کیا
اور شیخ عبد القادر رحمہ کی بھی صحبت پائی۔

مورخ ابن خلکان کہتے ہیں۔

صاحب عمہ ابی النجیب وعنه اخذ
التصوف والوعظ والشیخ ابی محمد
عبد القادر بن ابی صالح الجبلی۔

اپنے چچا ابی النجیب کی صحبت پائی اور ان سے
تصوف اور وعظ سیکھا اور شیخ ابی محمد
عبد القادر بن ابی صالح جبلی کی بھی صحبت ملی۔

وفیات الاعیان جلد اول صفحہ ۳۷ مطبوعہ مصر۔

اقتباس الانوار میں ہے۔ "و مقتداً طریق سہروردی شیخ الشیوخ شہاب الدین سہروردی نیز خدمت آنحضرت (یعنی غوث اعظم) رسیدہ و نواز شہاے یافتہ و آنحضرت مراد را فرمود۔ انت اخرا المشہورین فی العراق و ولایت عراق و برادراد" یعنی شیخ الشیوخ بھی خدمت میں حضرت غوث اعظم کے پہنچے تھے اور بہت کچھ نوازش بائی۔ اور غوث اعظم محبوب جانی نے اُن کو فرمایا: "انت اخر المشہورین" الہ اور عراق کی ولایت اُن کو عطا فرمائی۔

اور میں نے بعض تلمذ کے بھی قائل ہیں شیخ و تری رفاعی روضۃ الناظرین میں لکھتے ہیں صفحہ ۳۷۔

شہر سمع من علم الاصول طرفا	بہر علم اصول کا تصور اخص اپنے اُکھین
سیراً فی صبوتہ من الشیخین	میں شیخ عبدالقادر (رضی اللہ تعالیٰ
عبدالقادر الجیلی۔	عنه) جلی سے سنا ہے۔

اب اجازت و خلافت جس کو زمانہ سلف میں الباس فرقہ کہتے ہیں اسکو بھی میں ایک بڑے جلیل القدر محدث علامہ امام حافظ شمس الدین ابو الخیر محمد بن محمد بن محمد الجزری شافعی دمشقی صاحب کتاب حصص حصین کے قول سے دیکھتا ہوں۔ انھوں نے اپنے رسالہ "اسئف المطالب فی مناقب امیر المؤمنین علی بن ابی طالب (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) صفحہ ۷۵ و ۷۶ مطبوعہ مکتبۃ مطبع میریہ۔ میں اپنا سلسلہ الباس فرقہ و تصوف کا حضرت امیر المؤمنین علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ تک جو لکھا ہے اس میں رفاعیہ سلسلہ کے بعد قادریہ اور سہروردیہ دونوں کو بواستطہ حضرت شیخ الشیوخ

<p>میں نے متبرک خرقہ صوفیہ پہنا اپنے شیخ اور استاذ شیخ صالح مستند بڑی عمر والے ابی حفص عمر بن الحسن بن مزید بن اسمیلہ مراغی حبلی قرطبی کے ہاتھ سے سہ شنبہ کے دن باریہ شوال ۳۷۷ھ میں اور مجھ سے بیان کیا کہ اصفون نے پہنا اپنے شیخ امام علامہ زاہد عارف وعابد ناسک عبداللہ بن خطیب الخطباء ابی العباس احمد بن شیخ الامام العالم الصلح الزاہد محی الدین بن ابراہیم بن عمر بن الفرع ابن احمد بن شاہور واسطی فاروقی شیخ القرأت والتفسیر والتصوف کے ہاتھ سے ۳۹۹ھ ہجری میں۔ اور شیخ عبداللہ بن مذکور کو خرقہ تصوف میں طریقے سے احمدیہ۔ قادریہ۔ شہروردیہ۔ طریقہ احمدیہ (رفاعیہ) اس طرح کہ شیخ</p>	<p>کے لکھتے ہیں۔ اُن کی عبارت یہ ہے ابی لبست الخرقۃ المتبرکۃ من ید شیخ واستاذی الشیخ الصالح المستند المعمر ابی حفص عمر بن الحسن مزید بن اسمیلہ المراغی ثم الحلبی ثم القرطبی فی یوم الثلاثاء الثانی عشر من شوال ثلاث مائتین وسبعین ومبسم واخبرنی انه لبسہا من ید شیخ الامام العلامة الزاہد العارف العابد الناسک عمر الدین خطیب الخطباء ابی العباس احمد بن الشیخ الامام العالم الصالح الزاہد محی الدین ابراہیم بن عمر بن الفرع ابن احمد بن شاہور الواسطی الفاروقی شیخ القراءۃ والتفسیر والتصوف فی سنۃ تسعین ومبسمائے وکلمتہ هذا الدین المذکور خرقۃ تصوف ثلاث طرق احمدیہ وقادریہ وشہروردیہ قائمۃ الاحمدیہ فان لبسہا من ید</p>
--	--

والدہ الشیخ محمد بن ابی بکر المذکور
 وهو لبسہا من ید شیخہ و مریدہ ^{الشیخ} ^{الحسن}
 الصالح الامام العالم سید مشائخ
 زمانہ سیدی احمد بن الشیخ الحسن
 علی بن احمد بن یحییٰ بن حازم بن علی
 بن رفاعۃ المغربي المعروف بابن الرفاعۃ
 رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ و اما القادری
 فانہ لبسہا من ید شیخہ الامام الشیخ
 شیخ العارفين و امام الساکلین
 شہاب الدین ابو حفص محمد بن
 عبد اللہ المعروف بجمویہ بن سعد بن
 الحسین البکری المشہور ^{بشہر} ^{بکری} و هو
 لبسہا من ید الشیخ الامام العالم
 السید الکبیر صاحب المواہب و
 الکرامات و العجائب الظاہرات
 ابی محمد عبد القادر بن ابی صالح ^{بن} ^{بن}
 جنکی دوست ابن ابی عبد اللہ بن
 الکلبانی
 و اما السیثم ^{بن} ^{بن} فان الشیخ

عز الدین نے خرقہ پہنا اپنے والد شیخ
 محمد الدین ابی اسمعیل مذکور کے ہاتھ سے
 اور اخصون نے خرقہ پہنا ہاتھ سے اپنے
 شیخ اور مرید شیخ صالح امام عالم اپنے
 زمانہ کے مشائخ کے سرور حضرت
 سیدی احمد بن الشیخ ابی الحسن علی بن احمد
 بن یحییٰ بن حازم بن علی بن رفاعۃ
 المغربي معروف بابن الرفاعۃ کے
 رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ
 اور قادریہ اس طرح کہ شیخ عز الدین خرقہ
 پہنا ہاتھ سے اپنے شیخ امام شیخ عارفین
 و امام الساکلین شہاب الدین ابی حفص
 عمر بن محمد بن احمد بن عبد اللہ معروف
 بجمویہ بن سعد بن الحسین البکری المشہور
 اور اخصون نے خرقہ پہنا ہاتھ سے
 اپنے شیخ امام العالم سید کبیر صاحب مواہب
 و کرامات و عجائب ظاہرات ابی محمد
 عبد القادر بن ابی صالح موسیٰ جنکی دوست
 بن ابی عبد اللہ بن یحییٰ اگیلانی کے

شہاب الدین السہروردی رحمۃ اللہ
 علیہ لیسہا من ید شیخہ وعمہ الشیخ
 الامام العارف اکبر ضیاء الدین
 ابی العقیل القاهر ابن عبد اللہ بن
 سعد بن الحسن بن القاسم بن النضر
 بن القاسم ابن عبد اللہ بن عبد الرزاق
 القاسم ابن محمد بن ابی بکر الصدیق
 رضی اللہ عنہ وهو لیسہا من ید
 وجیہ الدین عمر بن سعد وهو لیسہا
 من ید والدہ سعد بن الحسن
 من ید الشیخ اخي فرج الزنجانی بسا
 احدہما مشارکہ لید الاخر
 واما والدہ فلسیہا من الشیخ
 احمد الاسود الدینوری وهو لیسہا
 من ممشاد الدینوری وهو لیسہا
 من ابی القاسم الجنید سید الطائفۃ
 واما اخي فرج الزنجانی فلسیہا
 من ابی العباس النہاوندی وهو
 لیسہا من الشیخ اکبر ابی عبد اللہ

اور طریقہ سہروردیہ اس طرح کہ شیخ شہاب
 الدین سہروردی رحمۃ اللہ علیہ نے
 خرقہ پہنا مانتھ سے اپنے شیخ اور چچا
 شیخ امام عارف کبیر ضیاء الدین ابی
 النجیب عبد القاهر بن عبد اللہ ابن
 سعد بن الحسن بن القاسم بن النضر بن قاسم
 بن محمد بن عبد اللہ بن عبد الرحمن القاسم
 بن محمد بن ابی بکر الصدیق رضی اللہ عنہ
 کے اور انھوں نے اپنے والد سعد بن الحسن
 کے مانتھ سے۔ اور اخي فرج زنجانی کے
 مانتھ سے بھی۔ اس صورت سے کہ خرقہ پہنا
 کے اندر دونوں کا مانتھ آپس میں ایک
 دوسرے کی مدد میں شریک تھا۔
 اور ان کے والد (سعد بن الحسن)
 نے پہنا شیخ احمد اسود دینوری سے
 اور انھوں نے پہنا مشاد دینوری سے
 اور انھوں نے پہنا ابو القاسم جنید
 بغدادی سید الطائفہ سے۔ اور اخي فرج
 زنجانی کا سلسلہ بھی جنید یہی کہ اخي فرج

زنجانی نے پہنا ابو العباس پہناؤندی
اور انھوں نے پہنا شیخ کبیر الی عبد اللہ
مکھد بخ حنیف شیرازی سے اور انھوں نے
پہنا ابی محمد رویم سے اور انھوں نے

محمد بن خنیف شیرازی وھو
لبسہا من ابی محمد رویم وھو لبسہا
من ابی القاسم الجنید وھو من
النسری السقطی الخ

پہنا ابی القاسم جنید سے اور انھوں نے اپنے مامون بھری سقطی سے الخ

امام جزری رحمہ اللہ حفاظ حدیث سے ہیں۔ محدثین میں بڑے مستند بزرگ
میں شیخ الشیوخ کے اور ان کے درمیان میں کل دو واسطے ہیں ایک تو ان کے
شیخ و استاد شیخ ابو حفص عمر۔ دوسرے شیخ عزالدین ابو العباس احمد اور ان کے شیخ
الشیوخ سے پہنچا قادری بھی اور سہروردیہ بھی۔ شیخ الشیوخ میں بہت قدرتیہ
اور سہروردیہ کی جمعیت کا ثبوت گو اور طرح سے ثابت ہو۔ لیکن اس سے زیادہ قوی
دلیل دوسری شاید ہی ہو۔ اس کی علو سند میں کلام نہیں کہ واسطے زیادہ نہیں دینی ہیں
اور دونوں ہی شہو زین ہیں سے ہیں۔ معمولی درجہ کے علماء یا شیوخ نہیں ہیں بلکہ
دونوں کی توصیف خود امام جزری نے کی ہے۔

صوبہ اودھ اور بہار میں بعض خاندان ہیں جن کا طریقہ قادری حضرت
شیخ الشیوخ ہی کے واسطے سے حضرت غوث الثقلین تک پہنچتا ہے۔ اور طریقہ
سہروردیہ اور فردوسیہ بھی اس خاندان میں جاری ہے۔ اور ان ہرستہ طریقہ میں
واسطوں کے اندر جو فرق ہے وہ اس بات کو ظاہر کرتا ہے کہ ان طریقہ کے
اندر نہ کوئی غلطی نادانستہ واقع ہوئی ہے۔ اور نہ بقصد سہروردیہ کو
قادریہ بنا دیا گیا ہے۔

حضرت قطب الدین بنیاد قلندر قادری سرایڈاز غوثی جو پوری رضی اللہ تعالیٰ عنہ یہ بزرگ بیعت اراوت و تربیت کی حیثیت سے قادریہ تھے مشرب کے اعتبار سے قلندریہ اور اجازت کے سبب جامع تھے۔ طرق قادریہ و سہروردیہ و فردوسیہ و چشتیہ و ملاریہ کے بیعت آپ کو اور تعلیم و تربیت وصول الی اللہ و عرفان کی اپنے پیر حضرت سید نجم الدین قادری قلندر سے ہوئی۔ اُن کو اپنے والد حضرت سید نظام الدین قادری سے۔ اُن کو اپنے والد حضرت سید مبارک غزنوی سے اُن کو حضرت شیخ الشیوخ شہاب الدین سہروردی سے۔ اُن کو حضرت غوث اعظم محبوب جانی سید عبدالقادر جیلانی سے خلافت کے ذریعہ سے اور اُن کو بذریعہ خلافت حضرت ابوسعید مبارک مخزنوی سے الخ۔

سلسلہ سہروردیہ شیخ قطب الدین قادری قلندر کو اجازتاً حضرت شیخ شمس الدین عرف بدھن سے اُن کو حضرت شیخ رکن الدین ابوالفرح مسکین سے۔ انکو شیخ صدر الدین بن حاجی سے انکو رکن الدین ابوالفتح زکریا قریشی سے انکو شیخ صدر الدین ابوالفضل محمد قریشی سے انکو حضرت شیخ بہار الدین ابوالبرکات زکریا قریشی ملتان سے اُن کو شیخ الشیوخ شہاب الدین سہروردی سے انکو حضرت شیخ ابوالنخب ضیاء الدین عبدالقاسم سہروردی سے الخ۔

طریقہ فردوسیہ حضرت قطب الدین بنیاد قلندر کو اجازتاً حضرت شیخ حسین فوشہ قوجید بہاری سے انکو حضرت مخدوم ظفر لطیفی سے اُن کو حضرت مخدوم شیخ شرف الدین احمد کچھنیر سے۔ اُن کو حضرت نجیب الدین فردوسی دہلوی سے۔ انکو شیخ رکن الدین فردوسی سے انکو شیخ بدر الدین سمرقندی سے۔ انکو شیخ

سیف الدین باختری ہے۔ اُن کو نجم الدین کبریا سے اُنکو حضرت ضیاء الدین
ابو نجیب عبدالقاسم سہروردی سے الخ

بحث فقط قادریہ و سہروردیہ میں تھی۔ فردوسی کے ذکر کی ضرورت
نظارہ نہ تھی لیکن اس بیان کی مصلحت قریب میں دوسرے صفحہ تک ان شاء اللہ
تعالیٰ ظاہر ہوگی۔

چشمیہ طریقہ اس طرح پہنچا ہے کہ حضرت قطب الدین بیادل رزم کو اپنے پیر سید
نجم الدین قادری قلندر سے اُن کو حضرت سید خضر دمی شعلہ قلندر سے اُنکو حضرت
قطب الدین بختیار کاکی دہلوی سے اُنکو حضرت خواجہ غریب نواز دہلوی ہند سید
معین الدین حسن پنہری چشتی سے رزم الخ

مرقمہ بالاسلاسل بواسطہ اولاد و خلفاء حضرت قطب الدین بیادل کے
آہر پور علاقہ اودھ میں اور کا کوری متصل لکھنؤ میں عظیم آباد تہار متیر بھلواری
میں پہنچا ہے ان میں آہر پور اور کا کوری اور بھلواری۔ ہر ایک جگہ اہل علم و
تحقیق کے گہروں میں پہنچا ہے ان خاندانوں میں سے کوئی بھی ایسی غلطی کو روا
اور برقرار نہ رکھ سکتا تھا جو کہ عنوان سہروردی کی تحقیق کے تحت میں مرقوم
ہو ہے۔ اور جن کی اصل حقیقت ظاہر کرنے کی غرض سے ان مطور کے لکھنے کی
نوبت آئی۔

یہ اصول سلف سے خلف تک مسلم اور جاری ہے کہ جن بزرگ کو اپنے پیر کے
علما وہ کسی دوسرے بزرگ سے (بجائیت استفاضہ ارشاد و ترشید کے یا
فقط تبرکات) خرقہ ملا ہو یا اجازت تلقین طالبین کی حاصل ہو تو جن بزرگ سے

اُنکو خرقہ پہنچایا اجازت ملی۔ ان بزرگ کے طریقہ میں طالب کو مرید کرنے اور اُنکے طریقہ کا شجرہ دینے کا اُنکو حق حاصل ہو۔ میرے اس زمانہ میں دو ایک صدی پہلے سے اجازت ملنے پر یہ کام منحصر رکھا گیا ہو۔ اس بات کے معلوم کر لینے کے بعد کتا بوں میں جب یہ لکھا ہوا دیکھا جائے کہ فلان بزرگ کو فلان بزرگ نے خرقہ پہنایا۔ یا اجازت دی یا اسفہون نے اُن سے خرقہ پہنا۔ اجازت حاصل کی۔ تو یہ سمجھ لینا چاہئے کہ جس نے اُن کو خرقہ ملایا اجازت ہوئی۔ ان کے طریقہ میں مرید کرنے اور لینے شیخ کے نام کی جگہ خرقہ دینے والے کا نام پھر اُنکے کل پیران طریقت کا سلسلہ انتہائی لکھ کر دینے کا حق حاصل ہو۔

اسی بنا پر سمجھنا چاہئے کہ شیخ الشیوخ نے سید مبارک غزنوی کی بیعت قادر یہ طریقہ میں لیکر اُسی طریقہ کا شجرہ اُن کو عطا فرمایا اور اُسی طریقہ میں دوسرے کی بیعت لینے کی اجازت بھی دی۔

اور بہار الدین زکریا کی بیعت اپنے خاص طریقہ سہروردیہ میں لیکر اجازت مطلق ہر کل طرق موصولہ میں بیعت لینے اور اجازت دینے کو شامل ہو اجازت اُن کو دی۔ اور یہ دونوں سلسلے جدا جدا شیوخ سے حضرت قطب الدین بنیاد ل کو پہنچے۔ اس تصریح سے میرا یہ مقصد ہو کہ قریب میں جہان پر کتاب گنج ارشدی اور انوار الرحمن کی عبارت میں نقل کرونگا جس میں بزرگان چشتیہ اور سہروردیہ اور غوث الثقلین کا نام ایک ہی سلسلہ میں نظر آئے گا۔ وہاں ناظرین کی سمجھ میں آجائے گا کہ حضرت مخدوم بہا نیان جلال الدین بخاری اور مولانا فخر الدین محمد دہلوی چشتی دونوں بزرگوں کو قادر یہ طریقہ کی اجازت و خلافت بواسطہ اکابر

سلسلہ سروردیہ ہی کے پہنچی ہے۔

نقشبندیہ مجددیہ طریقہ میں ایک شاخ قادریہ کی آتی ہے۔ اسی کو ظاہر کیا جاتا ہے۔ فکر و ذکر و شغل مجددیہ طریق سے تباہ جاتے ہیں۔
نقشبندیہ طریقہ حضرت خواجہ خواجگان شیخ بہار الدین نقشبندیؒ کی طرف منسوب ہے ہندوستان میں یہ طریقہ مشہور تر و نامور ہے۔ ایک مجددیہ منسوب ہے حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی شیخ احمد سرہندیؒ کی طرف۔

دوسرا ابو العالیہ مجمع البحرین چشتیہ و نقشبندیہ حضرت سیدنا ابو العالیہ اکبر آبادیؒ کی طرف حضرت موخر الذکر ساتھ اسکے کہ حضرت ولی الہند خواجہ غریب انجمیؒ کے فیض سے ایسے رنگ گئے ہیں کہ اس طریقہ کا ہر شخص چشتیہ ہی معلوم ہوتا ہے۔ بلکہ سماع و وجد اور جوش و خروش میں حضرات چشتیہ سے چند قدم آگے بڑھے ہیں نقشبندیہ کا مطلق اثر نہیں ہے۔ لیکن چونکہ قطار روحانی افاضہ و استفادہ تھا اجازت نہ تھی اس لئے بیعت نقشبندیہ ہی میں لیتے ہیں۔ اور شجرہ بھی اسی طریقہ کا دیتے ہیں۔

حضرت مقدم الذکر کو اپنے والد ماجد شیخ عبدالاحد رحمہ اللہ سے چشتیہ اور قادریہ دونوں کی اجازت ملی۔ اور شیخ عبدالاحد کو شاہ کمال سے اور ان کو سید فضیل سے جیسا کہ مسلسل امام الطریقہ حضرت ابو محمد عبدالقادر جیلانیؒ کے انتباہ میں شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمہ اللہ نے لکھا ہے۔ صفحہ ۱۵۱ مطبوعہ احمدی علی حضرت مجدد الف ثانی کے مناقب لکھنے والوں نے ان کے والد شیخ عبدالاحد کو قادریہ کی اجازت ایک دوسرے سلسلہ سے بھی لکھا ہے وہ یہ کہ شیخ عبدالاحد کو

اپنے پیر زادہ و مربی و مرشد شیخ رکن الدین چشتی سے انکو اپنے والد محمد و عم عبدالقدوس
کنگوا جی چشتی صابری سے قادریہ اور چشتیہ دونوں ہی سلسلہ کی اجازت ملی تھی
تو اگر سر دفتر طریقہ نقشبندیہ حضرت خواجہ ابو یوسف ہمدانی رحمہ سے سلسلہ
قادریہ کا اجراء ثابت نہیں اور مجددیہ جاری کرتے ہیں اس کی وجہ یہ ہے کہ حضرت خواجہ
ابو یوسف ہمدانی کو الباس خرقہ حضرت غوث الثقلین کی طرف سے نہ ہوا۔ گوانے
استفاضہ کے سب لوگ قائل ہوں۔

مجلس وعظ کی شرکت ثابت۔ لیکن مجلس وعظ میں استفاضہ عام تھا۔ وہ صحت
ان کا برکی حیثیت سے عام تھی جس صحت پانے کو مسترشدانہ سمجھتے ہیں اس کی نسبت
لکھتے ہیں وصحب فلان یعنی اپنے پیر کے علاوہ فلان بزرگ کی صحبت میں بیٹھے ان سے
فیض پایا۔ الباس خرقہ اس سے بھی خاص تر چیز ہے اور اس کا پانے والا جس خرقہ
پائے اس کا طریقہ جاری کر سکتا ہے۔

نقشبندیہ مجددیہ میں جب یہ بات حاصل ہو گئی کہ اجازتاً سلسلہ قادریہ
پہنچ گیا تو اس طریقہ میں بیعت لینے اور قادریہ شجرہ مرید کو دینے کے مستحق ہیں۔ اُس پر
اعتراض جائز نہیں۔

قادریہ طریقہ میں مرید کے ذکر و فکر و مراقبہ و مشغولی مرید کو مجددیہ طریقہ
کا بتانا اس کا مطلب یہ ہو گا کہ مرید کرنے والے اور ذکر و مراقبہ بتانے والے
کی تعلیم و تربیت خود اپنے پیر و مرشد سے مجددیہ ہی طریقہ میں ہوئی ہوگی جس کو
جس طریقہ کی تعلیم و تربیت ہوئی ہوگی وہی دوسرے کو بھی بتائے گا۔
ہاں اگر دوسرے طریقہ کے اذکار و افکار بھی اُس کے پیر نامرشد نے

بتادئے ہیں۔ اور ان سب کی مشق کرا دی ہو تو وہ البتہ دوسرے طریقہ کی چیزیں جس قدر معلوم ہیں طالب کو بتا سکتا ہو اور تعلیم کر سکتا ہو۔ لیکن رنگ اور مشرب اسکا وہی رہیگا جو اُس کے مرشد کا ہوگا۔ اور جس دین میں اُس نے خود تعلیم حاصل کی ہوگی۔

”سب سے زیادہ لطف کی بات یہ ہو کہ کبرویہ طریق کی دو شاخیں مشہور ہیں ایک فردوسیہ و شیریں۔ دوسری نوربخشیہ۔ یعنی حضرت نجم الدین کبریا رحمۃ اللہ علیہ کے بعد شیخ رضی الدین علی لالا اور ان کے بعد شیخ علاء الدولہ سنائی رحمۃ اللہ علیہ ان کے سید علی ہمدانی کشمیری المدفن رحمۃ اللہ علیہ ان کے بعد سید محمد نوربخش رحمۃ اللہ علیہ ان کے بعد حضرت محمد علی بن یحییٰ لاهی نوربخشی جھون نے شہنوی گلشن از کی مشہور شرح کی ہو۔

ان بزرگوار نے مولانا حسن محمد رحمۃ اللہ علیہ سے جو شیخ یحییٰ مدنی قطب المذنبہ کے دادا تھے۔ احمد آباد میں ملاقات کی۔ ان کی مصغر سنی کا زمانہ تھا۔ مگر چونکہ ہر طرح آراستہ و پیراستہ تھے انکو بعد واپسی انج اپنا طریق عطا کیا۔ اُس غلام میں یہ سلسلہ قادریہ کے نام سے مشہور ہوا اور شجرہ میں شیخ ابوالخیر عیاقب بہروردی رحمۃ اللہ علیہ کے بعد حضرت محبوب سجائی غوث احمد دانی رحمۃ اللہ علیہ کا نام درج کرتے ہیں۔ حالانکہ ان کو شیخ احمد غزالی رحمۃ اللہ علیہ اور شیخ نسلج رحمۃ اللہ علیہ سے تعلق تھا۔ اور بیان کیا جاتا ہو کہ حضرت محبوب سجائی سے آپ فیض حاصل ہوا۔

۱۔ نقل مطابق اصل ہو لیکن یقینی جہاں پر غلطی سے اس جگہ بعد کا لفظ چھوٹ گیا ہے ۲۔ منہ ۳۔ نقل مطابق اصل ہو لیکن یقینی جہاں پر غلطی ہو صحیح یہ ہوگا۔ اور انکو شیخ نسلج سے ۱۲۷۵ھ

سوانح عمری حضرت غوث الاعظم قدس سرہ میں جو مصر کے کسی ذی علم بزرگ نے
کتب عربی سے مرتب کی ہو بصراحت درج ہو کہ شیخ عبدالقادر سہروردی جسے سلسلہ سہروردی
مشہور ہوا۔ اور جو کہ سہروردیہ کے امام الطریقہ ہیں حضرت غوث اعظم قدس سرہ
کی محفلوں میں شریک ہوئے و عطا سنا اور فیض حاصل کیا۔ آپ کو سہروردی
کے شیخ صحبت کہنا بجا ہے۔

اس کا خلاصہ مقصد یہ ہوا کہ بقول ایک مصری سوانح نویس غوث اعظم کے
حضرت شیخ ابوالنجیب عبدالقادر سہروردی (اگرچہ) محفلوں میں حضرت غوث
اعظم رض کے شریک ہوئے و عطا سنا فیض صحبت حاصل کیا۔ (اس سے بڑھ کر
نہیں کہ) آپ کو سہروردی کے شیخ صحبت کہنا بجا ہو (نہ یہ کہ بجائے شیخ احمد
غزالی رض شیخ یا مرشد حضرت ابوالنجیب عبدالقادر سہروردی کے حضرت غوث
اعظم سید عبدالقادر گیلانی رض کا نام شجرہ میں لکھا جائے) جیسا کہ احمد آباد میں
مولانا حسن محمد رحمۃ اللہ علیہ کے خاندان میں (حضرت ابوالنجیب سہروردی
کے شیخ یا مرشد کی جگہ شجرہ میں حضرت سید عبدالقادر گیلانی کا نام) لکھتے ہیں۔
اُس خاندان میں یہ سلسلہ قادریہ کے نام سے مشہور ہو۔

سوانح عمری حضرت غوث اعظم قدس سرہ جو مصر کے کسی ذی علم
بزرگ نے کتب عربیہ سے مرتب کی ہو جب یہ سوانح عمری اور اُس کے مصنف
دونوں مجہول الاسم ہیں تو اسکے لکھنے پر وثوق و اعتماد کیونکر ہو سکتا ہے۔
اسلئے غوث الثقلین کی نسبت یہ لکھنا کہ آپ کو سہروردی کے شیخ صحبت
کہنا بجا ہو، بے شک درست سمجھا جاسکتا ہو۔ لیکن جب معتبر کتابوں میں اور

اکابر چشتیہ وغیرہ بزرگان کے قول سے ثابت ہو جائے۔ اور احمد آباد کے سوائے
 دوسری جگہوں اور خاندانوں میں بھی قادرِ طریقہ بواسطہ سرسہروردی حضرت
 ابو النجیب عبدالقادر سہروردی کے پایا جائے تو اُس کی صحت میں تامل نہ ہونا
 چاہیے اب اسکا ثبوت لیجئے۔ خزانہ جلالیہ میں حضرت محمّد وسید جلال الدین بخاری
 فرماتے ہیں۔ وایضاً لبس خبۃ النبۃ الشیخ ضیاء الدین ابو النجیب
 عبدالقادر السہروردی من قطب العالم محی الحق والدین عبدالقادر
 ترجمہ فرماتے ہیں کہ پہننا شیخ ضیاء الدین ابو النجیب عبدالقادر سہروردی نے قطب
 العالم محی الحق والدین عبدالقادر سے۔

سفینۃ الاولیاء میں داراشکوہ نے لکھا ہے: ”و بصحبت حضرت قطب بابا
 محبوب سبحانی شیخ عبدالقادر جیلانی مشرف گشتہ“

مراد المریدین میں اسامی بزرگان سلسلہ قادریہ کے لکھنے کے بعد جو کہ بواسطہ
 حضرت شیخ الشیوخ کے غوث الثقلین تک پہنچا ہوا لکھتے ہیں ”مخفی نامہ کہ شیخ
 شہاب الدین سہروردی در صحبت غوث الثقلین سید عبدالقادر جیلانی قدس
 رسیدہ و در حق وی فرمودہ۔ ”انت آخر المشہورین فی العراق“ و بر سینہ
 وی دست مبارک نہادہ تو مجھے فرمودہ کہ علم کلام کہ یادداشت محوشدہ و سینہ
 پُر انوار گردید و در اکثر سلاسل فہما میں ہر ذوالہجہ مبارک نامہ شیخ ضیاء الدین ابو
 سہروردی نیز می نویسد و اینجا مندرج نیست“

معلوم ہوا کہ ہندوستان میں اکثر سلاسل میں قادرِ طریقہ بواسطہ حضرت
 ابو النجیب سہروردی اور اُن کے خلیفہ شیخ الشیوخ کے دونوں کے واسطہ سے

یہ بچا اور کہیں فقط شیخ الشیوخ کے واسطے جسکو صاحب مراد المریدین نے اپنے
پیر کے سلسلہ قادریہ میں لکھا ہے اور یہ حضرت قطب الدین مینا دل قدس سرہ کا طریقہ
ہو جس کا ذکر اوپر گزر چکا۔

اب حضرت نجم الدین کبرےؒ کی نسبت بھی گزارش ہے۔ لطائف اشرفی
ملفوظات حضرت مخدوم اشرف جہانگیر سمنانیؒ کچھو کچھو حیثیتی رہنمیں ہو جلد اول
صفحہ ۷۶ حضرت نجم الدین کبرےؒ کے شجرہ طریقت اور نسبتوں کے بیان میں
لکھتے ہیں۔ ”و دیگر نسبت ہو حضرت غوث الثقلین است بلا واسطہ“ اقتباس الانوار
تصنیف مولوی محمد اکرم حیاتی صابریؒ براسوچی صفحہ ۱۸۔ ”وسرگروہ طریقہ کبرویہ
حضرت نجم الدین کبرےؒ نیز خدمت آنحضرت (یعنی غوث الثقلین) رسیدہ
ترتیباً یافتہ“

حضرت مخدوم سید جلال الدین بخاری اور حضرت مخدوم سید اشرف جہانگیر
قدس سرہما و نقضنا ہما دو وزن بزرگوں کی جلالت شان ظاہر ہو۔ ان بزرگوں
کے اقوال کے بعد نہ سنیۃ الاولیاء کی عبارت کی حاجت تھی۔ نہ مراد المریدین کی
نہ اقتباس الانوار کی۔ لیکن یہ سب اقوال اسلئے لکھدئے ہیں کہ اس کہنے کی گنجائش
نہ ہے کہ یہ بعض بزرگوں کا قول ہو جو الشاذ کا معدوم ہو۔

اس جگہ علامہ احمد آباد کے خاندان کے دوسرے بزرگوں کا سلسلہ قادریہ
بتایا جاتا ہو جو بواسطہ حضرت نجم الدین کبرےؒ اور حضرت ابوالنجیب سہروردی کے
یا بواسطہ حضرات خواجہ بہاء الدین زکریا اور شیخ الشیوخ اور ابوالنجیب سہروردی
قدس سرہما و نقضنا ہم کے ان لوگوں کے خاندان میں لکھا جاتا ہو اور مسلسل

اجازت اس کی کتابوں میں مرقوم ہے

کتاب السمع المجید فی شان البیعة والذکر وتلقینہ وسلاسل الی التوحید
تألیف عارف باللہ شیخ صفی الدین احمد بن محمد بن عبد الباقی یونس
الانکارى المبدی القشاشی صفحہ ۶۴ سطرہ فصل

وعلیٰ هذا) فاقول ان والدی محمد بن یونس الملقب بعبد النبی ابن ولی اللہ
القطب الربانی سیدنا السید الحسین الشیبی احمد الدجانی ابن السید الحسین الشیبی
علی بن السید الحسین المبدی حسن بن السید یسین المبدی نور اللہ ضرابی بھمر
ونفعا بھمر (اخذ) عن التقی النقی صاحب الورع والعفاف والفضل والفضیلة
والانصاف سیدی عمر بن سیدی الشیخ بدر الدین عمر العادلی (وهو) اخذ عن
خليفة ابيه الاکبر صاحب الحال الاظم والمقام الاخیر بقية العارفين بالله سید
عبد اللطیف (وهو) اخذ عن الامام الاکمل قدوة الکمال البارز بروح الحیاة
من طلب واستكمل العارف بالله تعالی القطب المکین سیدی الشیخ بدر الدین
العاذلی رحمه الله تعالی ونفع به (وهو) اخذ عن العالم الربانی القطب الاوسط
سیدی احمد بن ابی العباس الحریتی (وهو) اخذ عن سیدی العالم بالله
علی بن خلیل المصفی (وهو) اخذ عن سیدی ابی عبد الله محمد بن شعيب
المغربی (وهو) عن سیدی محمد ابن عبد الدائم (وهو) عن سیدی حسن
الستری (وهو) عن الشیخ جمال الدین یوسف بن عبد الله الکورانی
(وهو) عن الشیخ نجم الدین محمود الاصفهانی (وهو) عن الشیخ بدر الدین
محمود الطوسی (وهو) عن الشیخ نور الدین عبد الصمد الطائری (وهو)

عن الشيخ نجيب الدين علي بن برغش الشيرازي (وهو) عن الشيخ شهاب
 الدين محمد بن محمد السهروردي (وهو) عن عمه ابو النجيب ضياء الدين
 عبد القادر السهروردي (وهو) عن الشيخ عبد القادر الجيلاني قدس الله
 سرهما مسندهما المعروف بالاتي انشاء الله تعالى وقد سبق احدهما نقله
 شيخ ارشدی بن مصطفی نے اپنے شیخ محمد ارشد کے والد شیخ محمد رشید
 بن مصطفیٰ چشتی نظامی علیہم الرحمة کی مثال یعنی اجازت نامہ سلاسل چشتیہ وقادریہ و
 سہروردیہ و فردوسیہ و قلندریہ و مداریہ کو ایک مقام میں اجازت دینے والوں کی عبارت
 میں نقل کر کے پھر دوسری جگہ ہر ایک شجرہ کو لکھا ہو۔ قادریہ طریقہ کے ایک سلسلہ میں لکھے
 ہیں کہ شیخ محمد رشید بن مصطفیٰ کو سید راج احمد سے اُن کو چچہ واسطوں حضرت
 محمد دم جانیان سید جلال الدین بخاری سے اُن کو حضرت سید احمد کبیر بخاری سے اُنکو
 حضرت سید جلال الدین بزرگ بخاری سے اُنکو حضرت بہار الدین زکریا ملتانی سے
 اُنکو حضرت شیخ شہاب الدین سہروردی سے اُنکو حضرت ابو النجیب سہروردی سے
 اُنکو حضرت شیخ الانس و الجن شیخ عبد القادر جیلانی سے اُنکو شیخ ابو سعید مبارک نحر و
 سے پہنچا۔

انوار الرحمن ملفوظات حضرت صفوی عبد الرحمن علیہ الرحمة لکھنؤی میں سلسلہ
 قادریہ فخریہ کو اس طرح لکھا ہو صفحہ ۶۰۔ حضرت مولانا شہاب عبد الرحمن علیہ الرحمة
 کو شاہ عظیم الدین دہلوی سے اُن کو حضرت مولانا فخر الدین محمد سے اُنکو حضرت شاہ
 کبیر بن علی سے اُنکو حضرت شیخ محمد ارشد بخاری سے اُنکو حضرت شیخ محمد رشید
 بن مصطفیٰ چشتی سے اُنکو حضرت شیخ ابو العباس قمر الحق سے اُنکو حضرت شیخ ابو النجیب
 سہروردی سے اُنکو حضرت شیخ عبد القادر جیلانی سے اُنکو حضرت شیخ ابو سعید مبارک نحر و
 سے پہنچا۔

نظام الدین اورنگ آبادی سے اُنکو حضرت شاہ کلیم اللہ جہان آبادی سے اُنکو حضرت شیخ کھمدانی سے اُنکو حضرت شیخ محمد قطب سے اُنکو شیخ محمد حسن سے۔ یہاں تک اُن کا چشتیہ فخریہ اور قادریہ ایک ہو اب حضرت شیخ محمد حسن کے اوپر نو واسطوں کے بعد شیخ رضی الدین علی لالا سے اُنکو محمد الدین بغدادی سے اُنکو نجم الدین کبرے سے اُنکو حضرت عمار یاسر سے اُنکو حضرت شیخ ابو نجیب عبدالقادر سہروردی سے اُنکو محبوب سبحانی غوث صمدانی سید محی الدین عبدالقادر جیلانی سے۔ صاحب گنج ارشد کا چشتیہ سلسلہ و چشتیہ فخریہ دونوں ہی سلسلہ نظامیہ ہیں۔ اور دونوں جگہ اجازت قادریہ طریقہ بواسطہ شیوخ سہروردیہ پہنچا ہوا ہو۔ اولیٰ میں حضرات شیخ بہادر الدین کریم اور شیخ شہاب الدین سہروردی اور ابو النجیب عبدالقادر سہروردی اور دوسری میں حضرت شیخ رضی الدین علی لالا اور محمد الدین بغدادی اور نجم الدین کبرے اور ابو النجیب عبدالقادر سہروردی ہیں۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔

تعجب تو ایک ہی سہروردی کے سبب تھا۔ یہاں ایک میں بزرگان سہروردی کے صاحب ثلاثہ اور دوسری میں پنجتن پاک ہیں۔ افتراض تھا کہ سہروردیہ نے اپنے کو قادریہ ظاہر کے عزت و احترام بڑھانا چاہا ہو۔ لیکن میرے نزدیک وہ حقیقتہً قاذو طریقہ رکھتے ہیں۔ اور اُن کے اکابر بزرگان سہروردیہ کے فیوض کے مستفیض ہیں جنکے واسطے سے اُنکو طریقہ پہنچا ہو۔ اور جہاں کہیں بزرگان چشتیہ کا واسطہ بھی شامل ہو جیسے مرقوم بالا۔ تو ایسے سلسلے کے مریدان جامع شمس بنکے۔ قادریہ اور شہروردیہ اور چشتیہ تینوں طریقے کے بزرگوں کے فیوض کے اجازت دینے والے اور لینے والے دونوں بزرگوں کی نیت یہی تھی کہ اپنے

طریقہ مخاص کی طرح چشتیہ ہو یا نقشبندیہ یا سپہروردیہ اس طریقہ قادر یہ کے طالبین کی بھی بیعت لین۔ اور ظاہر ہو کہ جب قادر یہ طریقہ میں بیعت ہوگی تو شجرہ بھی قادر یہ ہی ملیگا۔ اور چونکہ مشرب ان بزرگوں کا خاص چشتیہ تھا تو ضرور اذکار و افکار چشتیہ ہی طریق کے اس مرید قادر یہ طریقہ والے کو بتائینگے تو بحسب تحریر طریق سپہروردی کی تحقیق کے جو اعتراض نقشبندیہ مجددیہ پر کیا گیا ہو وہی ان چشتیہ بزرگوں پر بھی عائد ہوگا۔ لیکن میری سمجھ میں نہ ان پر اعتراض صحیح ہو نہ ان پر حضرت مخدوم جلال الدین بخاری اور حضرت مجدد الف ثانی اور حضرت مخدوم عبد القدوس گنگوہی اور حضرت مولانا فخر الدین قدس سرہم کو فقط اپنی نہیں بلکہ تمام مسلمانوں کا مقتدا اور پیشوا جانتا ہوں ساتھ ہی ساتھ یہ بھی سمجھتا ہوں کہ ان بزرگوں کو قادر یہ سلسلہ کی اجازت اس غرض سے ملی تھی کہ ان مقدس ذوات سے یہ طریقہ بھی جاری ہو۔ اور ان بزرگوں نے قادر یہ کی برکات حاصل کرنے کے لئے اس کی اجازت لی تھی۔ اجازت دینے والے اور لینے والے دونوں کی نیت بخیر تھی نہ جیسا کہ لکھا گیا ہو کہ اسکو حال کے بزرگوں نے محض اس غرض سے رواج دیا ہو کہ قادر یہ طریقہ نہ کہا جائے تو عزت و حرمت میں فرق آتا ہو۔

”یہ ظاہر ہو کہ بزرگوں نے کسی سلسلہ میں ارادۃ بیعت کی اور بعد تکمیل کارسیماحی اور معتقد بزرگوں کی صحبت سے فیض حاصل کیا ہو اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ سلسلہ بیعت میں کوئی تفرقہ پیدا کیا جائے۔“

صحیح ہے سلسلہ بیعت میں ان کے ہرگز کوئی تفرقہ نہیں آتا ہو۔ مجرد فیض صحبت تو بمنزلہ باہمی رفاقت و مصاحبت خیال کیا جاتا ہو۔ جہاں پر تربیت اور تعلیم و تعلم کا واسطہ بھی

ہو گیا ہو تو اُس سے بھی اُنکے اصل شیخ کی بیعت میں کوئی نقصان نہیں واقع ہوتا۔
 شجرہ میں اپنے پیر کے سواے دوسرے بزرگ کا نام اور اس کے بعد انکے پیران
 سلاسل کا نام اپنے پیران سلسلہ کی جگہ لکھنا جس سبب ہوتا ہو وہ اُس طریقہ کے خرقہ
 یا اجازت پہنچنے کے باعث سے جو سہروردیہ اور نقشبندیہ کے علاوہ چشتیہ طریقہ
 کے بزرگان کے فعل سے بھی میں نے اس بات کو اوپر ثابت کر دیا ہے۔

”حضرت محبوب پاک قدس سرہ نے شیخ ابوسعید مبارک مخزومی کے ہاتھ پر
 بیعت کی شجرہ میں اُسی بزرگ کے نام کو درج کرنا پسند فرمایا حالانکہ آپ کو
 شیخ احمد دباس اور دیگر بزرگوں کی صحبت میسر آئی اور فیض صحبت حاصل کیا ہے۔
 جس بات کو خود غوث اعظم قدس سرہ پسند نہ فرمائیں اُس کو حال کے بندہ گون نے
 محض اس غرض سے رواج دیا ہے کہ قادر یہ طریقہ نہ کہا جائے تو عزت و حرمت میں
 فرق آتا ہے حضرت محبوب پاک قدس سرہ نے شیخ ابوسعید مبارک مخزومی کے ہاتھ
 پر بیعت کی، ”میر نے نزدیک یہ بیعت ثابت نہیں خرقہ البتہ ملا جسکو کسی نے لکھا ہے
 کہ شیخ ابوسعید مبارک مخزومی سے خرقہ تبرک ملا۔ کسی نے لکھا ہے کہ ان دونوں بزرگوں
 میں سے ہر ایک نے دوسرے سے خرقہ تبرک لیا۔ حضرت غوث الثقلین کو خرقہ ملا
 واسطہ حضرت ابوالحسن علی الہنکاری سے بھی ملا تھا۔ اگر بیعت ہوتی تو خرقہ تبرک
 نہ کہا جاتا۔ پھر ہر ایک کا دوسرے سے خرقہ لینا بھی نہ ہوتا حضرت غوث الثقلین
 کی اول ثقلین جس کو بیعت کہہ سکتے ہیں اپنے والد بزرگوار سے کم سنی میں ہوئی اور
 جوانی میں بہت بزرگوں سے خرقہ ملا۔ اور شیخ حماد دباس رضی عنہ سے علم تصوف حاصل کیا
 اور اُن سے فقر کی تعلیم پائی۔ آخر میں قاضی ابوسعید مبارک مخزومی کی صحبت میں رہے

اور فیض پایا اور ان کی وفات کے بعد انھیں کے مدرسہ میں درس دیتے اور وعظ فرماتے۔ اس مدرسہ کو وسیع کیا جسکو آج کل کے محاورہ میں جانشینی سے تعبیر کیا جاسکتا ہے۔ یہی وجہ حضرت ابوسعید مبارک مخزومی رضی اللہ عنہ کی ہے۔

اب حضرت غوث الثقلین کی ابتدائی تعلیم یا تلقین اپنے والد بزرگوار سے اور اصلی سلسلہ آپ کا آبائی ہونا۔ دوسرے دوسرے بزرگوں سے خرقہ ملنا حضرت حماد رضا سے فیض صحبت و تعلیم پانا علم تصوف سیکھنا خرقہ پانا حضرت شیخ ابوسعید مبارک مخزومی سے خرقہ ملنا اور ان کی صحبت میں بیٹھنا۔ ان کے مدرسہ میں درس دینا وعظ کرنا۔ اس کو وسیع بنانا وغیرہ۔ عربی و فارسی کتابوں سے لکھا جاتا ہے۔

ابتدائی تعلیم و تلقین غوث الثقلین کی اپنے والد سے
اور اصلی سلسلہ آپ کا آبائی ہونا

اس پر جدید احادیث شریف لکھ کر اصل مضمون کی سند کتابوں سے لکھی جائیگی عمل
الایوم واللیلہ میں ابن النبی رحمہ اللہ نے روایت کی ہے صفحہ ۳۱ مطبوعہ دار الفکر
المعارف حیدرآباد۔

كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا حضرت بنی صلی اللہ علیہ وسلم (یہ کرتے) تھے
افضی الخلام من بنی عبدالمطلب علیہ کہ جب اولاد عبدالمطلب کا کوئی لڑکا نہ
ہذا الاية وقل الحمد لله الذي بولنے لگتا تو اسکو یہ آیت تعلیم فرماتے
لم يتخذ ولدا وقل الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا

حصن حصین میں امام حسن رضی نے اس آیت کو تشکیب فرمایا کہ
بڑھانا لکھا ہے چنانچہ یہ آیت تمام ہوتی ہے۔

اسی کتاب کا صفحہ ۱۳۵ میں دوسری حدیث بروایت حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما ہے کہ
 عنہما ہی قال كنت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا غلام اني معك
 عليه وسلم فقال يا غلام اني معك
 كلمات احفظهن وجل يحفظك
 احفظ الله تجدد ايمانك واداسك
 فاسئل الله واداسك فاستغنى
 بالله عز وجل الحديث -
 کہ آپ نے فرمایا اے عیسیٰ بن مریم کہ میں تجھے کلمات
 سکھانے والا ہوں یاد کر لے۔ اللہ عز وجل
 تیری حفاظت کرے یاد کر لے اللہ کو پوچھ
 آگے پائے گا اور جب تو تجھ مانگے اللہ سے

مانگ اور جب بددیہا ہے تو اللہ عز وجل سے بددیہا۔

ایضاً صفحہ ۱۳۵ میں ایک حدیث مرفوعہ ہے۔

اذا الفهم اولادكم فعلموهم
 لا اله الا الله -
 جب تمہارے لڑکے بولنے لگیں تو ان کو
 لا الہ الا اللہ سکھاؤ۔

حدیث اول اطفال بنی عبد المطلب کی ابتدائی تعلیم سے متعلق ہے۔ لیکن ہر
 مسلمان اس پر عمل کر سکتا ہے کہ اپنے اہل قرابت و قریبہ کے چھوٹے لڑکوں کو آیۃ شریفہ
 مذکور پڑھائے اور سنت نبوی کے ادا کرنے کا ثواب اور نفع کھائے۔ اور اولاد
 عبد المطلب تو خصوصیت کے ساتھ اس سنت کی پیروی کے مستحق ہیں جیسا کہ بعض
 خاندان جعفر بن ابیطالب میں اسجد انی کے وقت یہ آیت خاص کر پڑھا اس لئے سے معمول چلا
 آتا ہے۔ تو غوث اہل بیت کے والد نے کیوں نہ یہ آیت آپ کو پڑھائی ہوگی۔ کیونکہ نبی
 عبد المطلب میں سے وہ بھی تھے۔

حدیث دوم: اس حدیث میں بنی عبدالمطلب ہی کے ایک رکن عظیم
نحیاط بن اور ان کو وصیت ایسی فرمائی گئی ہے جو کہ عارفین بالشد کا دستور العمل
اور درویشی اور خدا پرستی کا اصل اصول ہے۔ اذاسالت فاستل الله و اذا
استغنت فاستغن بالله عرفا کا اس پر عمل درآمد بھی اسی بہت سے ہے کہ یہ وصیت
انھیں اپنے سلسلے کے شیوخ سے پہنچی ہے۔ آل و حریت اظہار خاندان رسالت
اپنے بنی اعمام عباسیوں سے اس وصیت پر عمل کرنے اور اباعن عبدیہم ایک کو
دوسرے سے روایت کرنے اور وصیت کرنے کا حق زیادہ رکھتے ہیں۔

خود غوث اقلیدس نے اپنی وفات کے وقت جو وصیت اپنے فرزند رشید
حضرت عبد الوہاب قدس سرہ کو فرمایا۔ اسکے الفاظ تو دوسرے ہیں۔ لیکن اس حدیث
شریف کے مترادف المعنی ہیں۔ تکرار فتوح الغیب مطبوعہ مصر بحاشیہ ہیچ الاسرار
مطبوعہ مصر صفحہ ۱۶۸۔ اور زبدۃ الاسرار صفحہ ۳۲۲ مطبوعہ بیروتی ہیں۔

علیات تقوی اللہ ولا تحف احداً تجہ پر خدا کا خوف لازم ہے۔ سوا اللہ عز و
جل سوی اللہ عز وجل ولا ترج احدہا کے کسی سے نہ ڈرا اور نہ امید رکھ کسی سوا
سوی اللہ و کلہو ایچ الی اللہ اللہ کے اور اپنی حاجتوں کو اللہ عز وجل کی
عز وجل ولا تقعد الا علیہ و طرف سوئپ دے اور بھروسہ نہ کر کر
اطلبہا جمیعاً منہ تعالی ولا تنکل اُسی پر (اور اپنی حاجتیں) سب اُسی
باعد غیر اللہ بیجا نہ التوحید اللہ پر سے مانگ۔ اور اللہ پاک کے سوا
التوحید التوحید اجماع الكل کسی کو اپنا وکیل نہ بنا۔ توحید توحید
توحید اجماع سب کا ہے۔

اس میں وکل الحوائج اللہ عن وجل واطلبہا جميعا منہ تعالیٰ کو شرح
 سمجھنا چاہئے واذ اسالت فاسئل اللہ کی اور وکالتیج احد اسموی اللہ
 اور وکالتکل باحد غیر اللہ سبحانہ کو تفصیل۔ واذ استغنت فاستغنت
 عرض یہ کہ خاندان آل و حضرت اطہار میں اس قسم کی تعلیم وصیت جاری رہی۔
 جس طرح عوثر الثقلمین نے اپنی اولاد کو وصیت کی ان کے والدین کو ارادے
 بھی اسی طرح سے وصیت کی۔ ہوگی۔ حدیث سوم میں عام اہل اسلام کی طرح
 خطاب اور حکم جو جس میں خاندان رسالت بھی داخل اور تعمیل ارشاد نبوی میں
 سب کے ساتھ شامل بلکہ سب کے زیادہ مستعد اور مثل واجب جاتے والے ہیں۔
 عام مسلمان تو دانستہ اور نادانستہ اس پر عمل کرتے ہیں خواص دانستہ مثالی امر
 اور اس پر عمل ثواب کی نیت سے بھی۔ سادات کرام ذریات طبقات خاندان رسالت
 فقط تعمیل ارشاد پر ہی نہیں بس کرتے۔ بلکہ بہت سے اغراض نیکہ اور حصول
 برکات کثیرہ کی نیت اس میں شامل رکھتے ہیں۔ اونسے سی بات یہ ہو کہ اس کی طبیعت
 کی لپٹے لوگوں کو تلقین اور تعلیم کرنے کی بدولت اپنے سلسلہ ایمانی کو اباحن جبر
 مسلسل حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچاتے اور متصل کرتے ہیں۔
 حضرت امامین سبطین رسول الثقلمین علیہ علیہم الصلوٰۃ والسلام کے واسطے
 اور حضرت ابوالحسنین علی کرم اللہ وجہہ الشریف کے واسطے سے۔

تعب یہ ہو کہ امامین میں سے ایک حضرت امام حسین علیہ السلام سے ان کی
 اولاد میں مسلسل حضرت امام علی رضا علیہ السلام تک اور ان سے معروف کرخی کو طریقہ
 پہنچنے کے بھی لوگ قائل ہیں۔ اور کچھ لوگ حضرت امام حسن مکرئی تک۔ پھر

اے ہمام یا زہد ہم کے برادر محترم حضرت جعفر ثانی کے واسطے سے ان کی اولاد امجا
 میں حضرت مخدوم سید جلال الدین بخاری تک سلسلہ پہنچنا تسلیم کرتے ہیں۔ اور
 حضرت امام حسن علیہ السلام کی اولاد امجاد میں حضرت عوث ثقلین رضی اللہ عنہ
 تک سلسلہ پہنچے ہیں انھیں نامی ہے۔ اس تاہل کا سبب اگر یہ ہو کہ اوہ حضرت
 یامدی یا ثقلین کا صریح لفظ نہیں ملتا ہے تو یہ وصف اوصاف بھی ہو پھر ایک کے
 ساتھ اقربا اور دوسرے کے ساتھ انکار کی کیا وجہ۔

اور سنی طریقہ چشتیہ میں جس ذکر کی ثقلین حضرت سیدنا مولانا پتینا
 محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بواسطہ حضرت امیر المومنین سیدنا مولانا
 علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے یکے بعد دیگرے بواسطہ شیوخ طریقت
 مروی ہو وہ بھی کالہ الا اللہ بہ تکی کے ساتھ۔

حضرت امام حسن بھری سے بواسطہ حضرت سیدنا ابو احمد بن زید کے پیران
 طریقت میں اس وقت تک اس کلمہ کا ذکر پہنچے۔ اور حضرت لماہین کے واسطے سے
 دو تون بزرگون کی اولاد میں نہ آئے یا ایک کی اولاد میں نہ آئے۔ اور دوسرے
 امام کی اولاد میں نہ آئے۔ اس کی کوئی وجہ معلوم نہیں ہوئی۔ اس لئے ماننا ٹریگا
 کہ وہ تون ہی اماموں کی اولاد امجاد میں موافق تعلیم و ارشاد و حکم نبوی کے
 اس کلمہ کی ثقلین نہ آئے نسل ہوئی چلی آئی ہو اور عوث ثقلین قدس سرہ
 کو بھی اپنے والد بزرگوار سے ثقلین ہوئی۔ اور ان بزرگون کی ثقلین کلمہ طیبہ
 اور لوگون کی طرح معمولی نہ تھی۔ اس لئے اس ثقلین میں بیعت کو بھی شامل
 سمجھنا چاہئے۔ اگر کسی کو اس کا علم نہ ہو تو اس کو اس انکار کا بھی حق نہیں ہے۔

ہاں یوں کہہ کہ میں نے اس کی سند نہ پائی۔

کسی نے بہت ہی اچھا کہا ہے ۵ صحرا فراخ است اسے پس تو گوشہ گوشہ و
حضرت غوث الثقلین کی اولاد میں ہندوستان کے اندر حضرت سید تمیم قادری رٹا
اور بعض دوسری اولاد غوث الثقلین اپنے شجرہ پیران طریقت میں حضرت غوث
اعظم کے معظم نام کے اوپر ان کے والد حضرت سید ابو بھلح موسیٰ حلی دوست اور
ان کے ابا و اجداد کرام کے نام حضرت امام حسن مجتبیٰ علیہ السلام تک پہنچا دیے ہیں
علی رضی اللہ عنہ کا نام نامی۔ پھر حضرت سیدنا مولانا محمد رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کا معظم و محترم اسم پاک لکھتے ہیں۔

اس بحث کی بناء پر بعض قرآن پر منحصر محدثین بلکہ آپ کی اولاد میں بعض
حاندان کے لوگ جیسا اوپر بتایا گیا۔ شجرہ پیران طریقت نبوی ہی لکھتے ہیں۔ اس
نبی سلسلہ کو لوگوں نے لکھا بھی ہے۔ جس کا بیان قریب میں آتا ہے۔ اشتہار
اللہ تعالیٰ۔

حضرت غوث الثقلین ابتدا میں اپنے والد بزرگوار کے فیض تربیت ظاہری
و باطنی سے نشو و نما پایا ہے۔ الکوکب الظاہر فی مناقب الغوث عبد القادر
تصنیف علامہ عارف باللہ سید ابوالہدیٰ آفندی رفاعی میں ہے۔ مطبوعہ
استنبول صفحہ ۵۔

پیدا ہوئے وہ (غوث الثقلین) رضی اللہ
عنه بلا دم کے ایک شہر بیلان کے علاقہ

ولد رضی اللہ عنہ بقریۃ تیف من
اعمال جیلان بلد لامت بلاد الحج

سید ابوالہدیٰ رفاعی سے ناظرین واقف ہونے کہ قسطنطنیہ میں نوجوان ترک قادیان بزرگ بھی تھے اور اسی قادیان
میں وفات پائی ۱۲

و تدرع فی حجر والدہ الی ان بلغ
حد الدجال

میفین۔ اور برہنہ پرورش پائی اپنی
والدہ کے کنار میں یہاں تک کہ جوانی
تک پہنچے

جو اہر اس لوک کے متعلقہ میں صفحہ ۲۷۲ مطبوعہ مظہر العجایب مدراس میں ہے۔

اے عزیز سلسلہ علیہ السلام یہ حسنیہ است از جانب بعد از پیرا کہ حضرت سلطان
الاولیاء الباس خرقہ خلافت از والد خود ابی صالح موسیٰ کردہ و او از والد خود سید
عبد اسد چلی و او از والد خود سید یحییٰ الزاہد و او از والد خود سید محمد و او از والد خود سید
داؤد و او از والد خود سید موسیٰ الثانی و او از والد خود سید عبد اللہ الثانی و او از والد
خود سید موسیٰ الحن و او از والد خود سید عبد اللہ الحضر و او از والد خود امام حسن شہ
و او از والد خود امام حسن رضی اللہ عنہم۔ و حسنیہ است از جانب مشائخ زیرا کہ آنحضرت
الباس خرقہ از ابی سعید مبارک مخزومی کردہ و او از ابی الحسن الہنگاری۔ اس کو شیخ
معروف کرخی تک پہنچا کر لکھتے ہیں۔ و او از امام علی موسیٰ رضا و او از امام موسیٰ کاظم و او از
امام جعفر صادق و او از امام محمد باقر و او از امام زین العابدین و او از امام حسین رضی اللہ
عنہ۔ یا حبیبہ است زیرا کہ شیخ معروف کرخی الباس خرقہ از خواجہ داؤد طائی نیز کردہ
و او از حبیب عجمی و بہر تقدیر علویہ باشند۔

مقامات و تفسیری صفحہ ۵۵ بیان طرق خلفاء اربعہ میں کہ ان سب کا

۱۔ یہ کتاب تصنیف علامہ سید شاہ عبد اللطیف معروف بہ سید شاہ محمد الدین قادری نقوی دہلوی
کی ہے ۱۲۸۱ ہجری میں لکھی گئی اور ۱۲۸۳ ہجری میں چھپی۔ اس کے کاتبان کے مرید سید محمد
صاحب نے ۱۲۸۵ ہجری میں لکھا ۱۲۸۵ ہجری میں غنی عنہ
۲۔ یہ کتاب تصنیف مولوی عبد الرحیم ضیاء حیدر آبادی کی ۱۲۸۵ ہجری میں غنی عنہ

خرقہ و طریقہ حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ عنہ کو پہنچا۔ لکھا ہے علویہ بھی ہے۔ علویہ
 بین اجداد بزرگوار کی طرف سے حسینیہ ہے۔ یعنی حضرت محی الدین عبد القادر جیلانی
 کو خرقہ پہنایا۔ اُن کے والد ابو صالح موسیٰ نے اُن کو اُن کے والد سید عبد اللہ سیلی
 اُن کو سید بھی ازادہ ہے۔ جس طرح اوپر گزرار سلسل امام حسن مجتبیٰ رضی اللہ عنہ و غم امین
 تک لکھ کر کہتے ہیں اور مشائخ کبار کی جانب سے حسینیہ ہے چنانچہ غوث الثقلین کو خرقہ
 پہنایا ابو سعید مبارک مخزومی نے اُن کو ابو الحسن علی الہرکزاری نے۔ اس سلسلہ کو مثل
 سابق کے حضرت معروف کرخی تک اور اُن کو حضرت امام موسیٰ رضا سے اُن کو امام
 موسیٰ کاظم سے اسی طرح سے امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ تک۔

اقتباس لانا اور رد ذکر سلسلہ پیران چشتیہ۔ اس میں دوازدہ امام کے احوال
 کے بعد امام سیزدہم حضرت غوث الثقلین سید عبدالقادر جیلانی رضی اللہ عنہ کے حالات
 کو بھی لکھا ہے۔ خرقہ پہنچنے کی نسبت ہے صفحہ ۷۶۔

و نسبت خرقہ آنحضرت در ظاہر بدو سہ جانب است یکے از جانب ابائے خود
 پھر صفحہ ۷۷ میں ہے و آنحضرت خرقہ اصل کہ آنرا خرقہ سیادت و خرقہ موروثیہ گویند
 معصن و سلسل بیواسطہ اصدے از ابا و اجداد بزرگوار خود پوشید و آن منشی بہ
 امام حسن مثنیٰ و امام حسن مجتبیٰ رضی اللہ عنہما میشود۔

انتباہ فی سلاسل اولیاء اللہ بن شاہ ولی اللہ دہلوی رحمہ اللہ فرماتے
 ہیں صفحہ ۸ مطبوعہ احمدی دہلی۔ ”شجرہ نولیان درین موضع سلسلہ نسبت اثبات
 کنند و فیہ نظر نہیر کہ قرینہ قائم نہ شدہ است بر آنکہ تربیت باطنی باین سلسلہ
 بودہ باشد و اللہ عالم۔ و ان سلسلہ این است۔ سید الشیخ ابو محمد عبد القادر الجیلانی

اخذ الطریقه عن ابيه ابي صالح موسى جنگی دوست عن ابيه اخ اور صفحہ ۳۴
 میں لکھتے ہیں۔ عند المحققین ان الشیوخ ثلثة شیخ الخرقه و شیخ الذکر
 شیخ الصبحۃ اتم و اکمل فی الاثریات و هو الشیخ الحقیقۃ النقی۔ جب
 شاہ صاحب علیہ الرحمۃ کو خود اقرار ہے کہ محققین کے نزدیک شیوخ تین قسم کے ہیں
 ایک تو شیخ الخرقہ دوسرے شیخ الذکر تیسرے شیخ الصبحۃ۔ اور تیسرے کو اتم و اکمل۔
 اور شیخ حقیقۃ سمجھتے ہیں تو غوث الثقلین کے شیخ الصبحۃ ہونیکا حق کل شیوخ غوث اعظم
 میں سے شیخ حماد باس اور شیخ ابوسعید مبارک کو حاصل ہے۔ باقی کل شیخ الخرقہ ہیں۔ اور
 ان کے والد شیخ الذکر اور شیخ الخرقہ دونوں ہو سکتے ہیں۔ شیخ الذکر اس حیثیت سے
 کہ موافق احادیث مرقومہ بالا کے قرینہ اس پر دل ہیں۔ اور کچھ لوگوں کے لکھنے سے
 اور ان کی اولاد میں ان وسائل کے شجرہ میں لکھے جانے سے تصدیق بھی اُس
 قرینہ کی ہو جاتی ہے اور جن لوگوں نے اس نسبت کو لکھا ہے تو خرقہ کا ذکر بھی کیا ہے
 اس نے مجروحین پر بس نہیں ہو سکتا۔ شاہ صاحب علیہ الرحمۃ آبا کی سلسلہ کے شجرہ
 طریقت کی نسبت فیہ نظر لکھ کر فرماتے ہیں۔ زیرا کہ قرینہ قائم نشدہ است بر آنکہ
 تربت باطنی باین سلسلہ بورہ باشد۔ ان میں بھی تربت باطنی کو ثابت نہیں کرتا۔
 میں تلقین اور الباس خرقہ کو ثابت کرتا ہوں جس پر قرینہ قائم ہو گیا ہے اور اسکی تفصیل تو
 بیان ہو چکی ہے۔ اس لیے جتنے لوگ غوث اعظم کا آبا کی سلسلہ پر شجرہ طریقت میں لکھتے ہیں
 وہ صحیح ہے۔ کیونکہ وہ شجرہ سلسلہ تلقین الباس خرقہ کا ہے اور ایسے سلسلہ کے لکھنے پر اتفاق ہے خود شاہ
 صاحب علیہ الرحمۃ اسی اثبات کے صفحہ ۱۶ میں اپنے والد کے طرق کے بیان میں لکھتے ہیں۔ وایضاً
 ایشان را ارتباط از جهت ثمر و با شیخ غفلت اللہ اکبر آبادی است عن ابيه عن جدہ

۲ الشیخ عبد الغنی بن الخضر پیر اپنے خاص طق کے بیان میں اپنی شیخ خرقہ شیخ محمد طاہر کے سلسلہ کو غوث الثقلین تک لکھتے ہیں کتاب الحروف کہتا ہے کہ زمانہ سلف میں خرقہ تبرک لیا جاتا تھا اس زمانہ میں مجرد اجازت لی جاتی ہے۔ اور جس یقہ کی اجازت لی جاتی ہو۔ اور جس طریقہ کی اجازت لی جائے اسکا متنازعہ یہی ہو کہ اس طریقہ میں بیعت طالبین کی لی جائے اور اسی

طریقہ کا منجر بھی دیا جائے۔ حضرت غوث الثقلین کو دوسرے بزرگوں سے خرقہ ملتا

جن بزرگوں سے آپ کو خرقہ ملا ایک حضرت تاج العارفین ابو الوفا میں ہیں رضی اللہ عنہ قلائد الجواهر صفحہ ۳۰ میں حضرت تاج العارفین ابو الوفا کی مجلس عظیم حضرت غوث الثقلین کا اپنے بدایت حال میں جانا اور امتحان کی نیت سے اُنکو مجلس وعظ سے نکال دینے کا حکم دینا پھر احترام کرنا اور ان کے حق میں پشیم گوئی کرنا وغیرہ کے بعد لکھا ہے واعطاه سجادتا و قمیصه و مسجنا و قصعته و عکاره۔ یعنی۔ اور ان کو اپنا سجادہ دیا اور قمیص اور مسج اور کاسہ اور عصا دیا۔

اقتباس کلا نوادر صفحہ ۷۶۔ ویک خرقہ خلافت از دست تاج العارفین شیخ ابو الوفا بغدادی پوشیدہ و آنحضرت در ابتدائے حال از خضر علیہ السلام نیز تربتہا یافتہ است دوسری جگہ اس اجمال کی تفصیل میں لکھتے ہیں۔ پس سجادہ و پیراہن و سجدہ و کاسہ و عصاے خود اور اداد و از منبر فرو آمدہ دست آنحضرت گرفت و گفت چون وقت نواید مر ایا دکن۔ بعد ازاں حضرت (غوث الثقلین) مشہور شد دوسرے حضرت شیخ حماد دباس ہیں الفتح المبین میں علامہ وقت سید ظہیر الدین لکھتے ہیں صفحہ ۴۴ چھاپہ مصر۔

اور غوث الثقلین (صحت میں رہے
زبدۃ العارفین قدوة المحققین ابو الخیر حاد
ابن مسلم و باس کے اور ان سے علم طریقت
اور ادب حاصل کیا۔

وصحب زبدۃ العارفین قدوة
المحققین ابا الخیر حماد بن مسلم
المدباس و اخذ علم الطریقة
قادیب منه

بجہ الاسرار و غیبة الناطر اور قلائد الجواهر وغیرہ سب میں اسکو لکھا ہے۔ جو آہر السلوک
اور مقامات دشگیری میں یہ بھی لکھا ہے کہ غوث اعظم کو حضرت امیر المؤمنین عثمان رضی اللہ
عنه کا طریقہ اور خرقہ انہیں بزرگ شیخ حاد و باس کے واسطے پہنچا ہے۔
تفسیر کے شیخ ابو یعقوب یوسف بن ایوب سہرانی ہیں۔ اسی الفتح المبین
کے صفحہ ۲۵ میں ہے۔

مختصر الروح و الزاہر کے مولف علامہ
ابراہیم دیری شافعی نے نقل کیا ہے کہ
غوث الثقلین تصوف حاصل کیا شیخ
ابو یعقوب یوسف بن ایوب بن یوسف
بن الحسین بن دہرۃ السہرانی زاہر سے جب وہ
حج کو جاتے ہوئے بغداد میں تشریف لائے
یہاں تک کہ اس کتاب میں کہا۔ اور حضرت
غوث رضی اللہ تعالیٰ ایک جماعت
شاہینہ راہ زمانہ سے ملے تھے۔

و نقل العلامة ابو اہیم الدیری
الشافعی مولف مختصر الروح و الزاہر
انہ اخذ التصوف عن الشیخ ابی یعقوب
یوسف بن ایوب بن یوسف بن الحسین
ابن دہرۃ السہرانی فی الزاہر لما قدم
بغداد و اجاب الی ان قال فیما و لقی
رضی اللہ تعالیٰ عنہ جماعۃ
من اعیان سہاد الزمان انقھی

غیبة الناطر اور قلائد الجواهر وغیرہ میں فقط ملاقات اور غوث اعظم کے حق میں

پیشین گوئی اور دعا کرنے کا جال لکھا ہے۔ الباس خرقہ کا ذکر نہیں ہے۔
چوتھے حضرت احمد اسود دینوری ہیں جن سے حضرت امیر المومنین ابو بکر صدیق
کا (رضی اللہ عنہ) طریقہ اور خرقہ پہنچا۔

پانچویں حضرت ابو ایوب انصاری سے حضرت امیر المومنین عمر فاروق رضی اللہ عنہ کا
طریقہ اور خرقہ ملا۔

اور حضرت امیر المومنین عثمان رضی اللہ عنہ کا طریقہ اور خرقہ حضرت حاد باس کے
واسطے پہنچا ہے جن کا ذکر اوپر کر چکا۔

چھٹے حضرت ابوسعید مبارک مخزومی جن کے واسطے سے حضرت امیر المومنین
علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ کا طریقہ اور خرقہ ملا۔ اس سلسلہ میں حضرت معروف کرخی کو
دو نسبت ہیں۔ ایک بواسطہ امام داؤد طائی امام حسن بصری تک دوم بواسطہ حضرت
امام علی رضا علیہ السلام عن ابیہ عن جدہ امام حسین علیہ السلام کہ طرق مذکورہ بالا
صدیقیہ اور عریہ اور عثمانیہ کو غوث اعظم سے اوپر انتہا تک لوگوں نے مسلسل اس طرح
لکھا ہے۔

بکملہ جواہر السلوک صفحہ ۲۷۲۔ و این سلسلہ چنانکہ علویہ است صدیقیہ
نیز بہت زیر اگر آنحضرت الباس خرقہ از حضرت شیخ احمد اسود دینوری کردہ و او از منشا
علو دینوری و او از ابو العباس نہاوندی و از شیخ ابی عبد اللہ محمد بن الخفیف و از شیخ
ابی محمد بن الجری و او از سید الطائفہ جنید بغدادی و او از ابی سعید خراز و او از
شیخ بشرحانی و او از شیخ ابی رجا عطاروی و او از شیخ فیصل عیاض و او از شیخ
منصور سلمی و او از شیخ محمد بن مسلم زاہدی و او از شیخ محمد جمیر نوفلی و او از شیخ ابی

محمد عظم و او از افضل صحابہ تحقیق امیر المؤمنین سیدنا ابی بکر الصدیق رضی اللہ عنہم اجمعین۔

وقار و قیہ نیز بہت زیرا کہ آنحضرت الباس خرقہ خلافت از ابی الخیر کردہ
 و او از شیخ یوسف و او از شیخ ابی الحسن علی و او از شیخ احمد بن عبد الغزیز و او از شیخ
 کف الدین ابی بکر عبد اللہ الشیلی و او از سید الطائفہ جنید بغدادی و او از شیخ ابو سعید
 خراز و او از شیخ ابی عبد اللہ المسوی و او از شیخ ابی تراب بخشی و او از بایرید بطامی
 و او از شیخ امین الدین شامی و او از شیخ عبد اللہ علمدار و او از رئیس الاصحاب
 امیر المؤمنین عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہم اجمعین۔

و عثمانیہ نیز بہت چنانکہ آنحضرت الباس خرقہ خلافت از شیخ حماد با کس دہ
 و او از شیخ ابی سعید محمد مغربی و او از شیخ ابی بکر احمد بن عثمان المغربی و او از شیخ ابی الفضل
 عبد الواحد مینی و او از شیخ احمد بن اسمعیل مکی و او از شیخ ابو المکارم ابی بکر عبد الشلی
 و او از سید الطائفہ جنید بغدادی و او از خواجہ ابو سعید خراز و او از شیخ ابی عبد اللہ
 حسن المسوی و او از شیخ ابو تراب بخشی و او از شیخ ابی عبد الرحمن حاتم اصم و او از
 شیخ عبد اللہ الخواص و او از شقیق لجنی و او از ابراہیم ادہم لجنی و او از شیخ فضیل
 عیاض و او از شیخ عبد الواحد بن زید و او از کمیل زیاد و او از جامع القران
 امیر المؤمنین عثمان بن عفان رضی اللہ عنہم اجمعین۔

مقامات دشگیری مین بھی صفحہ ۵۶ سے ۵۸ تک ان چاروں خلفاء کے طرق
 اور قصے کے سلسلے کو حضرت غوث اعظمؒ تک پہنچنا اسی طرح مسلسل لکھا
 ہے جیسا اوپر لکھا گیا۔

حضرت غوث الثقلین کو حضرت شیخ ابوسعید مبارک مخزومی
سے خرقہ تبرک ملا اور ہر ایک نے دوسرے سے خرقہ تبرک لیا

قلائد الجواہر صفحہ ۵۔

قال القاضي ابوسعید الخرمي المذكور
لبس عبد القادر الجيلي مني خرقه
ولبس منه خرقه يتبرك
كل واحد منا بالآخر
قاضي ابوسعید مبارک مخزومی مذکور نے فرمایا کہ
عبد القادر جلی نے مجھ سے خرقہ لیا اور میں نے
اوں سے ہم دونوں میں ہر ایک دوسرے (اس
خرقہ پہننے میں) تبرک چاہتا تھا۔

الفتح المبين مطبوعه مصر صفحہ ۳۴ میں سید طہیر الدین تاریخ امامیہ سے نقل کرتے ہیں۔
ولبس الخرقه من يد شيخه الشيخ
الصالح قاضي القضاة ابی سعید الملبس
بن علی الخرمي نسبة الى محلة يزيد بن
المخزومي سبغا اذ وليسها ابوسعید منه
قال العارف بالله شيخ الاسلام محي الدين
ابو محمد عبد القادر جاءني القاضي
ابوسعید الملبس الخرمي وقال لي ان
لبس مني خرقه واليس منك خرقه
وتبرك كل واحد منا بالآخر فلبس
منه خرقه ولبس مني خرقه

اور ابوسعید نے خرقہ پہنا اُن کے عارف باللہ شیخ الاسلام
محي الدين ابو محمد عبد القادر فرما ہیں کہ میری پاس قاضی
ابوسعید مبارک مخزومی تشریف لگا اور کہنے لگے کہ
ضرور تم مجھے خرقہ پہناؤ میں تم سے خرقہ پہنوں اور تم
دونوں ہر ایک دوسرے (اس خرقہ پہننے میں) برکت
چاہے پس میں نے اُن سے خرقہ پہنا اور انہوں نے مجھ سے

ابو سعید الملبس الخرمي نسبة الى محلة يزيد بن
المخزومي سبغا اذ وليسها ابوسعید منه
قال العارف بالله شيخ الاسلام محي الدين
ابو محمد عبد القادر جاءني القاضي
ابوسعید الملبس الخرمي وقال لي ان
لبس مني خرقه واليس منك خرقه
وتبرك كل واحد منا بالآخر فلبس
منه خرقه ولبس مني خرقه

و شیخہ ما فی الخرقۃ شیخ الاسلام
ابو الحسن علی بن محمود القرشی
الہکامی -

پہنا۔ اور ان دونوں بزرگوں کے شیخ خرقہ میں
شیخ الاسلام ابو الحسن بن محمود القرشی الہکامی
ہیں۔

جب یہ بات معلوم ہوئی کہ ان دونوں بزرگوں میں ہر ایک سے دوسرے سے خرقہ برک لیا۔
اور دونوں کے شیخ الخرقہ حضرت شیخ ابو الحسن الہکامی ہیں تو یہ خرقہ پیری مریدی کا نہ ٹھہرا۔
اور پیری مریدی درمیان شیخ ابوسعید مبارک مخزومی اور غوث الثقلین کے ثابت نہ ہوئی
البتہ غوث الثقلین کے شیوخ صحبت میں سب آخری شیخ ابوسعید مبارک مخزومی ہیں۔
اور آپ نے ان کے درمیان درس دینا وعظ کہنا۔ اور ان کی وفات کے بعد شروع کیا اور پھر اسکی
تنگی وسخت کے سبب اسکو نہ سہرے سے وسیع کر کے تعمیر کیا۔ اس کے پہلے سے آپ کو فقہ میں
ان کے لئے بھی تھا۔ یہ سب دھمیں جمع ہو کر لوگوں کا خیال اس طرف رجوع ہو گیا کہ آپ کو بیعت
انہیں ہے۔ حالانکہ ان سے بیعت ثابت نہیں۔

کتاب غبطۃ الناظرین علامہ حافظ ابن حجر عسقلانی الباب الثالث فی ذکر مشائخہ
فی الحدیث مع علو القدر والرتبۃ فی الفقہ والادب میں شیوخ حدیث کے
بیان کے بعد فرماتے ہیں۔

ذکر شیوخہ فی الفقہ والادب

تفقہ علی القاضی ابی سعید المبارک بن علی الخرزومی اگے لکھے ہیں و اخذنا
الادب عن ابی ذکریا التبریزی وعن الشیخ احمد الدباس الزاہد و سلك
علی یدک و اخذنا عن الشیخ یوسف بن ایوب الزاہد لما قلنا بعد اذ فی
او اخر عمرہ وعن الشیخ تاج العارفین ابی الوفاء۔

الباب الرابع من لکھنؤ

وقال ابو الفرج بن الجوزي في المنتظم - كان القاضي ابو سعيد الخزومي
 نبى مدرسة لطيفة بباب الانج ففوضت بعد ابعدا القادر فتكلم على الناس
 بلسان الوعظ وظهر له سميت وضائق المدرسة بالناس وكان يجلس عند
 سور يحد اذ وليستند الى الطريق ويتوب عند في مجلسه خلق كثير
 ثم عمرت المدرسة ووسعت وتقصبت العام في ذلك فاقام فيها
 يدرس ويعظ

قلائد الجواهر صفحہ ۱۶ میں جہاں آپ کے اساتذہ کا ذکر ہے توفیق کے اساتذہ میں اس
 کتاب میں بھی حضرت قاضی ابو سعید مبارک خزومی ضلی کا نام ہے۔ پھر صفحہ ۱۷ میں ہے۔
 وصاحب رضی اللہ عنہ ایما الخیر حماد بن مسلم بن دیر و الدیاس
 واتخذ عنہ علم الطريقة و تادب بہ و سلاک علی یدہ رضی اللہ عنہما
 واتخذ رضی اللہ عنہ الخیر قرة الشریفة و لبسہا من القاضي ابی سعید
 البہارک الخزومی السابق ذکرہ۔ انتہی۔ اس صفحہ میں آگے لکھتے ہیں وکان
 کلابی سعید الخزومی مدرسۃ لطیفۃ بباب الانج ففوضت الی
 سیدنا الشیخ عبد القادر فتکلم فیہا علی الناس بلسان الوعظ
 التذکیر و ظہر لہ کرامات و سیط و قبول و ضائق المدرسۃ
 بالناس من اذ حاکمہم علی مجلسہ۔ ثم وسعت بما اضيف الیہا من

ابو الفرج بن الجوزی مصنف منتظم انبی کا موضوعات کے سبب مشہور محدث ہیں اور حضرت غوث الثقلین کے
 معاصر اور سخت محی الف تھے بعد وفات غوث الثقلین کے بہت دن تک زندہ رہے اور اپنی وفات سے پہلے اس
 مخالفت سے باز آگئے جیسا کہ شیخ عبدالحی محدث دہلوی اپنے استاد کا قول نقل کرتے ہیں ۱۶ منہ۔

المنازل الخ :-

یہ تحریر بہت طویل ہو گئی اور ابھی طریقہ شطاریہ کی بحث باقی ہے جس کی نسبت سید صاحب فرماتے ہیں :- ”اگر آپ کو معلوم ہے کہ محمد غوث گوالیری رحمہ اللہ وسید وجیہ الدین گجراتی رحمۃ اللہ علیہ کا سلسلہ اوپر جا کہ نذر بیعت ارادت حضرت غوث اعظم سے ملتا ہے تو اطلاع دیجئے“ اس کی نسبت مختصر گزارش ہے کہ جناب سید صاحب کو اسی بیعت ارادت کے خیال نے دھوکے میں ڈالا۔ اور تحریر مذکورہ کا باعث ہوا میری اس تحریر سے ظاہر ہو گیا ہے کہ بزرگان سہروردیہ اور فردوسیہ اور نقشبندیہ اور چشتیہ کو قادریہ طریقہ کی اجازت و خلافت ملی اور انہوں نے طالبین کی اس میں بیعت لی اور کالمین کو اس کی اجازت بھی دی اور اس طرح سے یہ قادریہ طریقہ کہیں سہروردیہ سے کہیں فردوسیہ کہیں نقشبندیہ سے کہیں چشتیہ سے مخلوط ہو کر جاری ہوا۔ اسی طرح شطاریہ بھی ہو سکتا ہے۔ حضرت محمد غوث گوالیری اور سید وجیہ الدین قدس سرہم کو بیعت ارادت اپنے ہی طریقہ میں تھی اور جن بزرگوں کے بارہ میں اوپر بحث کی گئی سب کی یہی حالت ہے کہ ان سب کو بیعت ارادت اپنے طریقہ میں اپنے شیوخ سے تھی۔

والحمد لله رب العالمین و صلی اللہ وسلم علی سید محمد وآلہ وصحبہ اجمعین۔ راقم رجل من المسلمین وجعلہ اللہ تعالیٰ کما سماہ وقال ہو سماء المسلمین

— (۵۲) —

چند سوالات

واقف علوم معقول و منقول جناب لوی فرزند احمد صاحب زادہ اللہ تعالیٰ علما و عملاً و دراستہ السلام علیہ و رحمۃ اللہ و بركاتہ نامہ لطف موصول ہوا یاد فرمائی پر شکر گزار ہوں۔ ذکر تخی ذکر اللہ تعالیٰ بالخیر۔ آپ کے سؤالات کا جواب محمدیان اپنے علم ناقص کے موافق ذیل میں لکھتا ہے۔

وال

کیا یہ روایت صحیح ہے کہ معراج شریف میں جناب باری نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے نوے ہزار باتیں کیں تیس ہزار علماء ظاہر کو معلوم ہے۔ اور تیس ہزار باتیں صوفیوں میں سینہ بسینہ چلی آتی ہیں اور تیس ہزار باتوں کی خبر کسی کو نہیں۔ یہ روایت باعتبار علم احادیث کے تو صحیح نہیں معلوم ہوتی۔ اس لئے کہ کسی محقق عالم سے سننے میں نہیں آیا۔ تو کیا یہ ان ہی تیس ہزار باتوں میں سے ہے جو سینہ بسینہ چلی آتی ہیں

جواب

معراج شریف میں اللہ تعالیٰ اس کے حبیب ہمارے رسول کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے درمیان جو مکالمہ ہوا مشہور تو باتفاق علماء ظاہر و باطن وہی ہے جو نماز کے فعدہ میں التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ سے لیکر عِبَادَ اللَّهِ الصَّالِحِينَ تک پڑھتے ہیں یا جو باتیں فرضیت نماز کے متعلق کر رہو ہیں اس کے علاوہ ابتداء خطاب اَدُّتْ بِمَا أَحْمَدُ جس کی نسبت بعض روایت ہیں ہے کہ یہ کئی سو بار ہوا۔

ماوراء اس کے میری نظر سے کثرت مکالمہ کی کوئی حدیث نہیں گزری۔ اور نہ یہ روایت

نوے ہزار باتوں والی دیکھنے میں آئی۔ اور گو آیت کریمہ قَاوُصْحٰی اِلٰی عٰبِدِہَا
مَا اَوْصَحٰی کے اجمال میں کروروں بلکہ بے انتہا باتیں داخل و شامل ہو سکتی ہیں
مگر نوے ہزار تعداد کا تعین اور تیس تیس ہزار کی تقسیم کا بیان اس سے ثابت نہیں ہوتا
البتہ اس آیت کریمہ سے یہ سمجھا جاتا ہے کہ راز کی باتیں ہوئیں۔ کیا اور کس قدر ہوئیں
کیسکو اس کی خبر نہیں۔

جس طرح علماء و ظاہر کو احادیث کے جمع کرنے کی ضرورت محسوس ہوئی اور کتابوں
میں جمع کر دیں۔ علماء باطن یعنی صوفیوں نے سینہ بسینہ پہنچانے پر کفایت کرنا چھوڑ کر
اپنی مرویات اور سخات و اسرار کو سینہ سے سینہ میں داخل کیا۔ اور ملفوظات
بدون ہو گئے، لیکن نوے ہزار باتوں والی روایت نہ اُن کے مجلدات میں نہ ان کے سفینوں
میں تیس ہزار کی جگہ کاش تیس تیس باتیں بھی دونوں گروہ میں ہوتیں تو غنیمت
سمجھ لی جاتیں۔

سوال

جو باتیں سینہ بسینہ صوفیوں میں چلی آتی ہیں وہ خلاف شریعت ہیں و یا موافق۔

جواب

صوفیوں میں سینہ بسینہ چلی آئی والی باتیں کو خلاف شریعت نہیں ہیں۔
یہ دو قسم کی باتیں ہیں۔ اول وہ مرویات جو اُنکو اپنے شیوخ کی روایت سے
مسلل پہنچی ہیں۔ دوم اُن کے الہامات و انکشافات اول قسم یعنی صوفیوں کی
مرویات جو اُن کے اپنے شیوخ کے سلسلہ سے ہیں۔ اُن میں سے کوئی روایت

خلافت شریعت نہیں ہے۔ یعنی شریعت کے احکام جو فرض و سنت و حلال و حرام کے متعلق ہیں اس کے خلاف میں اُنکی روایت کوئی بھی ایسی نہیں کہ کسی چیز کی فرضیت یا سنت ہونے کا انکار یا غیر فرض کو فرض کہہ دے یا حرام کو حلال یا حلال کو حرام بتا دے دوسری قسم صوفیوں کے انکشافات والہامات ہیں۔ اس کی بھی حالت یہ ہے کہ وہ مسائل متفقہ فقہی اور عقائد صحیحہ اہل سنت کے خلاف میں نہیں۔ کیونکہ مکاشفات اولیاء اللہ کے صحت کا معیار یہ رکھا گیا ہے کہ وہ کتاب و سنت کے موافق نہ ہو تو وہ غلط اور باطل ہے۔ ہرگز وہ حق و صحیح نہیں۔ اور یہ انکشافات اکثر احکام شریعت کے مفاد و اسرار کے بیان میں ہوا کرتے ہیں جو سب عین شریعت میں نہ خلاف شریعت۔ البتہ بعض باتیں نفس شریعت کے خلاف تو نہیں لیکن علماء شریعت کے قول کے خلاف میں ہوتی ہیں۔ مثلاً علمائے ایک حدیث کو ضعیف بتایا ہے اور اہل کشف کے نزدیک اُن کے کشف سے وہ حدیث صحیح و قوی ہے۔ یا اس کا عکس تو یہ کوئی نقصان کی بات نہیں۔ علماء میں خود ہیبت سی احادیث کے ضعف و صحت میں باہم اختلاف

وال

انا احمد بلا مدیم صحیح حدیث ہے اگر حدیث نہیں تو کیا اُن ہی باتوں میں سے ہے جو سینہ بسینہ چلی آتی ہیں۔

جواب

یہ صحیح حدیث نہیں بلکہ موصوع ہے صوفی تو اہل علم ہوا کرتے ہیں۔ انکا قول ہے کہ آیات قرآنی و احادیث رسول ربانی دونوں کے خاص انوار ہیں جن سے وہ پچھا جاتے ہیں۔

کلام اللہ کا نور لمعانت میں احادیث حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے انوار سے اپنے کو ممتاز کر دیتا ہے۔ اور احادیث حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نور غیروں کے اقوال سے اپنے کو الگ کر دیتا اور پہنچا دیتا ہے۔ احادیث موضوع اپنی ظلمت سے پہچانی جاتی ہے۔ محدثین محققین جن کی عمر خدمت احادیث شریفہ میں زیادہ گزری ہے اُن کو بھی ایسا ملکہ پیدا ہو جاتا ہے کہ موضوعات کو سنتے ہی پہچان لیتے ہیں۔ حاصل غرض یہ کہ صوفیہ کے نزدیک تو یہ حدیث صحیح نہیں ہے۔ لیکن جاہل متصوفین (صوفی صورت بننے والے) جو کہ جاویدا تو حمید کے مشرب کی باتیں کیا کرتے ہیں (حال آنکہ وحدۃ الوجود کا علمی مسئلہ بھی اُن کے سمجھ سے باہر ہے حالت پیدا ہونا تو بہت دور ہے) وہی اس جملہ انا الحمد بلا مدیمہ کو حدیث کہتے اور حدیث جانتے ہیں۔ صوفیہ کے نزدیک یہ حدیث نہیں ہے۔

سوال

خداوند تعالیٰ کو عاشق اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو معشوق کہنا صحیح ہے یا نہیں۔ اگر صحیح ہے تو کس معنی کے اعتبار سے۔ کیا اللہ تعالیٰ مغلوب العقل ہو گیا ہے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رضا کا طالب ہے جیسا کہ عشاق معشوقوں کی رضا کے طالب ہو کرتے ہیں۔

جواب

عشق بندہ کی طرف سے خدائے تعالیٰ کے ساتھ ہو یا خدائے تعالیٰ کی طرف سے بندہ کے ساتھ ایک گروہ اس سے پورا انکار کرتا ہے یعنی نہ خدائے تعالیٰ کی طرف سے

ہو سکتا ہے نہ بندہ کی طرف سے اس لئے کہ عاشق کو معشوق تک پہنچنے سے ممنوع ہونا چاہئے اللہ تعالیٰ کی عاقلیت کا عاشق نہیں۔

اور عشق رویت سے ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کو کسی نے دیکھا نہیں کہ اللہ تعالیٰ پر عاشق ہو جائے پس بندہ بھی اللہ تعالیٰ پر عاشق نہیں ہو سکتا۔

دوسرا اگر وہ کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے تو ہمیں ہو سکتا۔ بندہ کی طرف سے ہو سکتا ہے۔ ان کے نزدیک رویت معشوق کی ضرورت عشق ہونے کے لئے

نہیں ہے جیسا کہ ملا جامی رحمہ اللہ کا قول ہے ۵

نہ تھا عشق از دیدار خمیند و مگر بسا کین دولت از گفتار خیزد

یعنی بندہ اللہ تعالیٰ کا عاشق ہو سکتا ہے۔ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کا عاشق نہیں ہو سکتا۔

تیسرا فریق دو نون طرف سے جائز سمجھتا ہے۔ لیکن نہ اس معنی میں جس میں انسان آپس میں عاشق و معشوق کہے جاتے ہیں۔ ۶

عشق کیا ہے محبت کی انتہا اور اس کا کمال۔ اس لئے اول محبت کی حقیقت اور اس کا حکم جو اللہ تعالیٰ اور اس کے بندوں کے درمیان میں ہے معلوم کرنے کی ضرورت ہے۔ اس کے معلوم ہو جانے کے بعد عشق کا حال بھی معلوم ہو جائیگا۔ محبت ایک قلبی کیفیت ہے۔

محبت کے دل کے اندر محبوب کی طرف کشش اور اس کی لقائے رویت کی تمنا اور روبرو بات کرنے اور سننے کی آرزو۔ اور ان باتوں کے حصول میں محبت کو خط پیدا ہونا اور عدم حصول میں قلعہ اور بے چینی۔ علاوہ اس کے محبت کو اپنے محبوب کا ادراک اور اس

واحاطت اور اسکی طرف میل ہونا ضروری ہے۔ اور معلوم ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات
 ان کیفیات سے منزہ پاک ہے۔ تو اس معنی میں محب کو اللہ تعالیٰ طرف منسوب کے ناہر گزبانہ
 نہیں۔ لیکن محبت کے کوئی دوسرے معنی لینے کی بھی اس لحاظ سے حاجت ہو کہ قرآن شریف میں ہے
 رَانَ اللّٰهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ اور اِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الْمُتَّطَهِّرِينَ۔ اس کے علاوہ
 اور بھی بہت آیات سے ثابت ہو کہ اللہ تعالیٰ اپنے خاص بندہ کو دوست رکھتا ہے۔ اور
 وَالَّذِينَ آمَنُوا اشَدَّ حُبًّا لِلّٰهِ سے ظاہر ہے کہ ایمان والے بڑے شدید دوست اللہ کے ہیں
 پھر یہ بھی ہو کہ یُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّوْنَہ۔ اس آیت کے موافق اللہ تعالیٰ کو اپنے بندوں کا محب
 اور محبوب دونوں کہہ سکتے ہیں۔ ایسا ہی اسکے نیک بندوں کو بھی اللہ تعالیٰ کا محب اور
 محبوب دونوں کہہ سکتے ہیں اور حدیث شریف میں ہے عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ
 علیہ وسلم قال اذا حُب اللہ العبد نادى جبریل ان اللہ یحب فلانا فاجابہ
 فیحبہ جبریل فینادی جبریل فی اهل السماء ان اللہ یحب فلانا فاجوبہ
 فیحبہ اهل السماء ثم یوصیہم لہ القول فی الشرف۔ اس حدیث سے
 معلوم ہوا کہ جب اللہ تعالیٰ کسی نیک بندہ کو اپنے دوست بناتا ہو تو اس کے مقرب شے جبریل
 اور آسمان والے کل فرشتے اس بندہ کو دوست رکھتے ہیں۔ بندہ اور اللہ کے درمیان میں
 محبت کا ہونا جب قرآن مجید و حدیث شریف سے ثابت ہو۔ تو اب دو صورت ہو۔ یا یہ
 کہ محبت حق کے اقرار کے ساتھ مثل یل اللہ اور وَجَدَ اللّٰہُ کے اسکو بھی بلاتا و دل چھوڑ
 دین اور کوئی معنی نہ لین جیسا کہ علماء کے ایک گروہ کا یہی قول ہو۔ یا اس کے معنی ایسے
 لین کہ اللہ تعالیٰ کی منزہ برتر شان کے شایان ہو اس کے خلاف نہ ہو۔ یہی مسلک
 علماء کے ایک گروہ اور مشائخ صوفیہ میں کا ہے۔ مابولین میں سے علماء کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ

کو اپنے بندوں سے محبت رکھنے کے معنی یہ سمجھو کہ وہ نیک کاموں کی طرف ہدایت فرماتا ہے۔ اور گناہوں سے بچاتا ہے۔ اور بندوں کو اللہ تعالیٰ سے محبت ہونے کا معنی جان لو کہ بندہ طاعت و عبادت حق میں لگا رہے۔ مثلاً جیسے کہ اللہ تعالیٰ کو اپنے نیک بندوں سے محبت ہونے کا معنی یہ ہے کہ طاعت و عبادت کی توفیق کے علاوہ اس پر دینی و دنیاوی و آخروی بہت کچھ فضل و کرامت فرمائے۔ اُس کے دل کو اپنی ذات پاک کے ساتھ مستانس اور تمام عالم سے متوحش کر دے۔ اپنی ذات پاک کی طلب اور اپنی رضائیں اُس کو ہمہ تن مشغول رکھے۔ اور بندوں کو اللہ تعالیٰ کی محبت ہونے کا معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی کمال عظمت و جلالت و کبریائی اور اُس کی خالقیت و ربوبیت و قیومیت وغیرہ صفات بندہ کے دل میں اس قدر زیادہ یقین کے ساتھ متکم ہو جائیں جس کے سبب وہ تمام تر اللہ تعالیٰ کی رضا جوئی و فرمان برداری میں مصروف رہے۔ اللہ تعالیٰ کی ذاتِ متجہ صفات کمالات کا جو حق الیقین اُس کے دل میں ہو اُس کی تاثیر سے جو ارح (ہاتھ پاؤں وغیرہ) اُس کے اس طرح متاثر ہوں کہ ہرگز خلاف مرضی حق کے اُس سے کوئی حرکت سرزد نہ ہو۔ اللہ تعالیٰ کی لقاء و رویت کے سوتلے میں ایسا مشتاق اور بے چین ہو کہ لذات دنیا و تعمیر آخرت میں کسی کی طرف رخ نہ کرے اور یہ سب اُس کو بے مزہ اور بیچ معلوم ہوں۔ مخلوق میں سے کسی کی محبت و الفت اُس میں باقی نہ رہے۔

جب یہ بات معلوم ہو گئی کہ انسان کے آپس میں جس طرح کی محبت ہوتی ہو وہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ نہیں ہو سکتی۔ اور جو محبت اللہ تعالیٰ اور اُس کے بندہ کے درمیان ہے اُس کے معنی ہی دوسرے ہیں جو اوپر بیان کیے گئے اور محبت کے کمال درجہ پر پہنچ جانیکا

عشق نام ہے تو جس طرح اللہ تعالیٰ کی محبت کے معنی خاص لئے گئے ہیں اسی طرح
 عشق الہی کے معنی بھی خاص لئے جائیں تو کیا مضائقہ ہے۔ ایک بات تمیز کی اور
 بھی ہے وہ یہ کہ بندہ کی محبت کھٹی بڑھتی ہے اور ناقص کامل ہو جاتی ہے اور غایت کمال پر پہنچ کر
 پہنچ کر اسکا عشق نام ہو جاتا ہے۔ اللہ کی کسی صفات میں نقصان نہیں اور اللہ تعالیٰ
 کی ذات و صاف تغیر سے بری اور پاک ہے تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے جو محبت ہے وہ
 ہر حال میں کامل ہے اس کا نام محبت کھویا عشق وہ اپنے حد میں کامل ہے۔
 اگر محبت کا اقرار اس حد سے ہے کہ قرآن مجید سے اسکا ثبوت ہے۔ اور عشق کے اسکا
 کا سبب یہ ہے کہ عشق یا اس کے مشتقات سے کسی کا بھی ذکر قرآن مجید میں نہیں تو اسکا
 جواب یہ ہے کہ بہت چیزیں ہیں جنکا ذکر قرآن مجید میں آئی کی ضرورت نہ تھی اسلئے
 اُن کا ذکر نہ آیا۔ لیکن ذکر نہ ہونے کے سبب اُن چیزوں کے وجود کا انکار نہیں
 ہو سکتا اور گو قرآن شریف میں کسی مصلحت سے اسکایا نہیں کیا گیا۔ حدیث
 قدسی میں تو مذکور ہے اِذَا كَانَتِ الطَّالِبُ عَلَى عَبْدِ اللَّهِ فَتَحَالَتْ لِي جِلَّتِ
 نَفِيمَهُ وَلَنْ تَهْ فِي ذِكْرِي فَادَّاجَعَلْتُ لَفِيمَهُ وَلَنْ تَهْ فِي ذِكْرِي عَشَقْنِي
 وَعَشَقْتَهُ فَادَّاجَعَلْتُ لَفِيمَهُ رَفَعْتُ الْحُجَابَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ وَصَرَّ
 مَعَالِمًا بَيْنَ عَيْنِيهِ كَالْيَسْهُوَ إِذَا سَهِيَ النَّاسُ يَعِشُقُ جَبَّ انْتَهَائِي
 درجہ محبت کا نام ٹھہرا تو محبت الہی کی جو تاویل کی گئی ہے وہی تاویل عشق
 الہی کی بھی ہے۔ اور جس معنی میں اللہ تعالیٰ کو محبوب کہہ سکتے ہیں اسی معنی میں منسوب
 بھی کہہ سکتے ہیں۔ اسی طرح جس معنی میں اللہ تعالیٰ کو محب کہہ سکتے ہیں اسی معنی میں
 عاشق بھی کہہ سکتے ہیں۔ نہ اس معنی میں کہ اللہ تعالیٰ مغلوب العقل ہو گیا ہے اسکی

ذات پاک ان تغیرات سے ہے وہ کبھی مغلوب نہیں ہو سکتا بلکہ واللہ غالب علیٰ اہل عقل کی مغلوبی عاشقوں میں اس وجہ سے ہوتی ہے کہ عشق ان کے دل میں داخل ہو کر اپنا تسلط ایسا جما لیتا ہے کہ عقل بیکار ہو جاتی ہے۔ اللہ تعالیٰ کی ذات میں کوئی چیز خال نہیں ہو سکتی۔ نہ کوئی چیز اس کو مغلوب کر سکتی ہے۔

مخلوقات حادث ہیں ان کے آپس میں عشق و محبت کا باعث حسن و جمال ہے جو عارضی چیز ہے اور ہم ہر صافے میں وہ حسن و جمال باقی نہیں رہتا جو کہ جوانی میں رہتا ہے۔ خداوند تعالیٰ کی محبت کیلئے حسن و جمال کے سبب نہیں ہے۔ کہ ان کے زوال حسن اللہ تعالیٰ ان کی محبت چھوڑ دے اس کے محبوب بنے ہوئے اور آئندہ جتنے ہونگے ان سب کے پیدا ہونے بلکہ ابوالبشر حضرت آدم علیہ السلام کی خلقت کے بھی ہزاروں برس پہلے اس نے اپنے کلام قدیم میں یہ مجھہدو یحییٰونہ فرمایا ہے۔ تو محب محبوب و خلیل و حبيب القاب ان بزرگوں کی پیدائش کو بہت پہلے سے مقرر ہو چکے ہیں۔ اسی معنی میں ہو کنت نبیاً و آدم بین الماء والطين سے

نشان بر صفحہ ہستی نمود از عالم و آدم کہو کہ دل در کتب عشق از تو لا تو می بردم خلق کو اس بات کی اطلاع کہ یہ بزرگ اللہ تعالیٰ کے محب محبوب ہیں اس وقت ہوتی ہے جب اس محبت کے ظہور کے اسباب مجتمع ہو جائیں۔ ورنہ اللہ تعالیٰ کی محبت اپنی نیک بندوں کے ساتھ ان لوگوں کی پیدائش کے پہلے سے ہے۔ اور پیدائش کے بعد ان کی زندگی بھر اور آخر کے بعد بھی قیامت تک رہے گی وَالسَّلَامُ عَلَیْکُمْ یَوْمَ وَلَیْکُمْ یَمُوتُ وَ یَوْمَ یُبْعَثُ حَیًّا۔ یہ سلام اسی محبت ازلی و دائمی غیر متبدل کی خبر دیتا ہے۔

اہل ایمان و مطیع بندے اللہ تعالیٰ کی رضا جوئی میں لگے رہتے ہیں اور یہ ان کا فرض ہے اللہ تعالیٰ بھی اپنے خاص برگزیدہ بندوں کو اپنے سے راضی کرنا چاہتا ہے جو اس کے

محبوب ہیں ولسوف یعطیک ربک فترکے اور رضی اللہ عنہم ورضوانہ
 لیکن یہ طلب ضاویسی نہیں جس طرح کی رضا کے طالب عاشق اپنے معشوقوں سے ہوا کرتے ہیں بلکہ
 وہ رضا کے مالک اپنے مولیٰ کو اپنی زیادتی مہر و کرم و انعام و اکرام سے راضی کرنا اور خوش
 رکھنا چاہتا ہے۔ بندہ اور خداے تعالیٰ کے درمیان محبت کتنا ہی انتہائی درجہ میں بڑھ جائے
 مالک مملوک کے برابر ہو بلکہ خالق عباد و معبود کا جو اقتضا ہے اُس میں ضرورتاً تغیر نہیں ہوتا
 اور یہ نسبت زائل نہیں ہو سکتی۔ یہ فرق مٹ نہیں سکتا۔ یہی وجہ ہے کہ اولیاء و انبیاء سے
 کبھی اللہ کی عبارت و طاعت چھوٹی نہیں ہے۔ اور جو عشق و محبت اللہ تعالیٰ اور
 اُس کے نیک بندوں میں ہے اُس کا رنگ وہ نہیں ہے جو انسان کے آپس میں عشق و محبت
 کا ہوتا ہے جہاں اللہ تعالیٰ اپنی رحمت و محبت و رافت سے اپنے برگزیدہ بندوں سے
 محبت کرتا ہے اُن کی رضا چاہتا ہے تو اپنی بے نیازی کی صفت سے اُن پر عتاب
 بھی کرتا ہے۔ کیونکہ مالک مملوک میں جو واسطہ ہے وہ اپنا جلوہ کبھی دکھا دیتا ہے
 مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَىٰ جِنِّ دَلِیْشِ از بیش تکیں و طماننت
 دی گئی جنکو ولسوف یعطیک ربک فترکے سے بڑی بڑی امیدیں
 بندھائی گئیں جن کی ذات پاک تمام عالم کے لئے رحمت بنا کر بھی گئی وہ
 اَسْأَلُكَ اِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِیْنَ۔ اُن پر قیدیوں کو فدیہ لیکر چھوڑ دے نے
 کی وجہ سے کتنا سخت عتاب ہوتا ہے۔ لَوْ لَا كِتَابٌ مِّنَ اللّٰهِ سَبَقَ لَمَسَّكُمْ
 فِیْمَا اَخَذْتُمْ عَلٰۤیٰ حَبِطٍ عَظِیْمٍ اگر خدائی حکم پہلے نہ ہو چکا ہوتا تو جو کچھ تم نے
 لیا اُس کے بدلے میں تم پر بڑا عذاب پہنچتا۔ وہ حبیب شفیع صلی اللہ تعالیٰ وسلم علیہ
 وعلیٰ آلہ کل جن کو سب نے خط و اشقم کشفتم کا جلیل القدر خطاب ہوئیواللہ

وہ جو کہ القاب عظیمہ خلیل اللہ اور کلیم اللہ اور روح اللہ کے مقابلہ میں ان سب القاب سے بڑھ کر اپنا لقب حبیب اللہ اور قیامت میں لو اور احمد اپنے مبارک ہاتھ میں ہونا فرماتے ہیں۔ وہ جن کو محشر میں وسیلہ اور مقام محمود ملنے کی پوری امید ہے اس مالک الملک کے استغناء کو دیکھ کر فرماتے ہیں۔ وَاللّٰهُ مَا اَدْرٰی وَاَنَا رَسُوْلُ اللّٰهِ مَا یَفْعَلُ عِبْدِی۔ اس علم و یقین کے ساتھ کہ شفاعت کبرے آپ کے لئے مخصوص ہے۔ دوسروں کے حق میں آپ کی شفاعت مقبول ہوگی کیونکہ فرمایا کہ میں نہیں جانتا میرا ساتھ کیا کیا جائیگا وجہ یہ ہے کہ وہ مالک ہے اور سب اسکے مملوک ہیں مالک کو اپنے مالک میں اختیار ہوتا ہے جو کچھ چاہے کر گزرے کسی کو حق نہیں کہ اس سے بوجھے ایسا کیون کیا۔ کَلِمَاتُکُمْ عَمَّا یَفْعَلُ۔ اس کی صفت ہے غَنِیٌّ عَنِ الْعَالَمِیْنَ تو کس کی ہستی ہو جو اس کے سامنے ٹھہر سکے۔

حاصل غرض یہ کہ وہ اپنے برگزیدہ بندوں کو راضی کرتا ہے راضی رکھتا اور اس کی خواہش ہے کہ اس کے بندے اس سے راضی ہیں۔ اور وہ بندوں سے راضی رہے۔ لیکن کس طرح کہتا جیسا کہ ایک بڑے ملوک کو نفل عطا، انعام و اکرام سے راضی کرتا اور راضی رکھتا ہے جیسا کہ عاشق اپنے معشوق کی رضا چاہتا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ اپنی برتر شان کے یہ سراسر خلاف ہے کہ وہ کسی ایسی رضا جوئی اور ناز برداری کرے جس طرح عشاق اپنے معشوقوں کی رضا جوئی اور ناز برداری میں لگے رہتے ہیں۔ آخری سوال کا جواب طویل ہو گیا ہے۔ مطالعہ شاید بار خاطر ہو لیکن مجھے اس میں تفصیل کی ضرورت معلوم ہوئی۔

لام

والسلام

استفتاء بیعت طفل و اُس کا حکم جو اپنے پیر کے قول یا فعل پر معترض ہو

وال

کیا فرماتے ہیں علمائے طریقت اس سلسلہ میں۔ زید ایک صغیر سن لڑکا ہے پدر بزرگوار اُس کے اپنے وقت کے مقتدر مشائخون میں تھے۔ وصال سے کچھ دن پیشتر زید کی بیعت لی۔ اور دستار باندھی اور اپنا جانشین بنایا اور دو روپے نذر دے اب زید سن بلوغ کو پہنچا اور اپنے آبائی بیعت پر قائم ہے۔ مگر اُس کے والد کے ایک خلیفہ ہیں اور اپنے کو مشائخ وقت سمجھتے ہیں سلسلہ بیعت اور خلافت کا بھی جانتا بزرگوں کا عرس بھی کرتے ہیں۔ انھوں نے پیر زادہ سے کہا کہ آپ کی بیعت جو آپ کے والد نے لی ہے وہ نہیں جائز ہے۔ آپ میرے ہاتھ پر بیعت کیجئے۔ زید نے آجکل کے مشائخون سے استفتاء طلب کیا سمجھوں نے بالاتفاق کہا کہ بیعت آپ کی جائز ہے اُس کے فسخ کی کوئی صورت نہیں ہو سکتی ہے۔

جواب

دو سال یا کچھ کم یا زیادہ گزرے ہوں گے کہ نابالغ کی بیعت و خلافت کا استفسار اس ننگ انام کے پاس بھی آیا تھا۔ اُس وقت مفتی سید عطا حسین صاحب دہلوی بہار کا تھے مجھے یقین ہے کہ وہ انھیں حضرت کے بہ نسبت پوچھا گیا ہو گا جنکے والد کے مرید خلیفہ کے بہ نسبت استفتاء ہوا ہے جس کا یہ جواب لکھ رہا ہوں استفتاء سابق کے جواب میں اصرار ہے بھی اُس بیعت و خلافت کو جائز اور صحیح لکھا ہے۔

بکر کا اپنے پیر زادہ سے یہ کہنا کہ آپ کی بیعت جو آپ کے والد نے لی ہے وہ تہین جائز ہے صریح اپنے پیر کے فعل پر اعتراض کرنا ہے اور کیسا اعتراض جو اصل میں غلط ہو اور اپنے پیر کے ایک لیے فعل کو ناجائز بنانا ہے جو حقیقت میں جائز اور صحیح ہے پیر پر اعتراض کرنے سے مرید کے حق میں کیا برا نتیجہ ہوتا ہے اس جواب کے آخری حصہ میں انشاء اللہ تعالیٰ لکھا جائیگا۔

وال

بکر کو اس کا نہایت رنج و ملال ہوا اور اسی رنج کے باعث کچھ ماہوار تنخواہ بموجب وصیت پیر کے دیا کرتے تھے اُسکو موقوف کیا اور پیر بھائیوں کو بھی اپنے۔ اپنے پیر زادہ سے برہم کرایا۔ اپنے پیر زادہ پر ہمیشہ ایک نیا بہتان باندھا کرتے ہیں مثلاً کہ وہ تو فلان سے مرید ہو گئے اب ہم لوگ کیوں جائیں۔

جوا

کسی کے جانے یا نہ جانے پر جبر و الزام تو نہیں ہو سکتا لیکن عام اہل اسلام کے حق میں غلط بات کہہ دینا یعنی بہتان کرنا گناہ ہے جس سے بچنے کے لیے بیعت کی حدیث میں صریح ذکر آیا ہے یعنی حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بیعت کی وقت جتنے گناہوں سے بچنے کے لیے عہد لیتے تھے اُن میں سے ایک یہ بھی ہے وَكَانَ لَكُمْ بِبُحْتَانٍ تَقْتَرُونَ بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَأَمْرٌ جَلِيكُمْ جب عموماً کسی اہل اسلام پر بہتان کرنا گناہ آیا ہے تو پیر زادہ پر بہتان باندھنا گناہ کے علاوہ اپنے پیر کے ہاتھ پر جو بیعت کی تھی اُسکی بھیمتی کرنا ہے۔ یعنی باپ کے ہاتھ پر بیعت کی وقت جس بات سے توبہ اور اُس کے نہ کرنے کا معاہدہ کرے پھر اُس کے فرزند ہی کے ساتھ اُس معاہدہ

خلاف کرے تو اُس بیعت کی وقت اُس کے دل میں کیا باقی رہی
وال

پیرائے کی شان بھی بعض موقع پر کچھ سخت و سست کہا

جواب

یہ بھی مریدوں کے شیوہ اور آداب مریدانہ کے خلاف ہے مریدوں کے آداب
سے یہ ہے کہ پیر کی بی بی کو ام المریدین سمجھتے ہیں پھر سخت و سست الفاظ کہنا
تو رگزیر یا نہیں ہے۔ بلکہ ایسا کہنے والا گنہگار ہے۔

وال

پیر کے شان کے خلاف بھی کبھی کچھ کہہ دیتے ہیں۔

جواب

یہ تو نسبت بدتر ہے پیر کے شان کے خلاف پیر کے حق میں کچھ کہہ دینا مریدی کے
شیوہ کے سراسر خلاف ہے میرے نزدیک ایسا آدمی مرید صادق نہیں ہے اُسکی
مریدی کسی خاص دنیاوی غرض کے واسطے ہوئی ہوگی نہ اللہ تعالیٰ کے واسطے
اور وہ مرتد ہے۔

وال

اور اُن کو ہمیشہ یہ فکر رہتی ہے کہ زید کو تکلیف پہونچے چنانچہ فی الحال
بکر زید کے والد کے مرید آباد گئے ہیں چونکہ زید کو مالی امداد وہاں بہت
ملا کرتی ہے اس لئے وہاں گئے ہیں تاکہ وہاں کے لوگوں کو ورغلمان کر
زید سے برہم کر دیں۔

جواب

اگر وہ اسی نیت سے گئے ہیں جیسا کہ لکھا ہے تو یہ سفر و مسلمان میں لڑائی کی نیت سے ہوا انما الاعمال بالنیات اس سفر کا نتیجہ اکتساب گناہ ٹھہرا۔

وال

اب حضور یہ فرما دیں کہ بکر کے واسطے از روے طریقت کے کیا حکم ہو سکتا ہے کیا زید کے پدر بزرگوار کی ارواح ان حرکتوں سے بکر کی بکر سے خوش ہوگی۔

جواب

زید کے والد بزرگوار کی روح بکر کے ان مذکورہ بالا حرکتوں سے خوش کیونکہ ہو سکتی ہے بلکہ رنج ہوگی اور بہت رنج ہوگی کیونکہ مرقومہ بالا ہر ایک بات بکر کی جو پرزادہ اور پیر کی اہل خانہ کو رنج دینے کے لئے ہوئی ہیں بکر کے پیر کی روح کے رنج کی باعث ہیں۔

وال

اور جب ان کے پیر ہی ان سے ناخوش ہیں تو کیا یہ مرد و طریقت نہیں ہو سکتے ہیں۔

جواب

مرقومہ بالا باتوں میں سے ہر ایک تو مرد و طریقت بنا نوالی نہیں معلوم ہوتی مگر نمبر للعہ جس میں خود پیر کے حق میں خلاف شان پیر کے کچھ کہہ دیا ہے اگر یہ بات ایسی ہو کہ پیر کی زندگی میں مرید کی اس بات کے کہنے سے پیر کی کسر شان ہو تو ہواور پیر کے دل پر رنج پہنچے تو وہ مرید مرد و طریقت سمجھا جائیگا اگر پہلے وہ مرید تھا تو اب مرتد کہا جائیگا اور جس طرح سے پیر کی زندگی میں اسکا حکم ہے پیر کے انتقال

کے بعد بھی اُس قسم کی بات کہنے سے یہی نتیجہ نکالنا ہو گا کہ وہ مردود الطریقیت ہے اور اگر وہ بات زندگی میں پیر کو ناگوار معلوم ہو نیوالی نہ ہو تو انتقال کے بعد بھی باعث رنج اس کی روح کی نہ ہوگی اور اس صورت میں مردود الطریقیت نہیں کہہ سکتے۔

سوال

..... کیا فیضان بزرگان ایسی حالت میں ان کے قلب پر مرتب ہو سکتا ہے۔

مگر یہ ہر کہ یہ استفادہ بوجہ واقعات کے اتنا طویل ہو گیا کہ صورت استفادہ کی باقی نہ رہی تو اگر اس کے جواب میں کسی قسم کی قباحت ہو تو ذیل کی سطروں کا جواب دین مگر واقعات ضرور ملحوظ رہیں۔

جواب

مذکورہ بالا اکل باتیں ایسی ہیں کہ پیر کے فیوض روحانیت کو روک دے یعنی مردودہ بالا باتوں میں سے ایک بات بھی کسی مرید میں پائی جائے تو وہ پیر کے فیضان کو روک دیگی اور جس مرید میں اتنی کثیر باتیں فیضان آئینی راہ میں حاصل ہوں تو اس کو فیض کیونکر پہنچ سکتا ہے۔

چونکہ یہ درخواست کی گئی ہے کہ جواب میں واقعات ضرور ملحوظ رہیں اس لئے ضرورت ہوئی کہ سوال والی آپ کی وہ مفصل تحریر بلفظ بغیر کمی یا بیشی کے درج کر کے جواب لکھا جائے البتہ میں نے اتنا لکھا ہے کہ آپ کے سوال کی عبارت کے فقط تسلسل کو توڑ کر جواب کے متعلق کے جملہ کو بیچ سے جدا کر کے ہر ایک کے نیچے جواب لکھ دیا ہے

اگر ایسا نہ کرتے تو آپ کے مختصر سوال ذیل کی سطرون کا جواب لکھنے میں واقعات کا لحاظ کر کے جواب لکھنا مشکل ہو جاتا۔

وال

اگر کوئی شخص اپنے مرشد زادہ کو اس وجہ سے کہ مرشد زادہ کی بیعت زمانہ نابالغی ہوئی ایذا پہونچائے تو از روئے طریقت کے سلسلہ بیعت مرشد سے خارج ہوا کہ نہیں۔

جواب

وجہ مرقوم سے یعنی پیر زادہ کو مجرد ایذا پہونچانے کے سبب تو بیعت سے اپنے پیر و شہر کے خارج نہیں ہو سکتا اس جرم سے اس کے پیر کی روح کی ناخوشی ضرور ہوگی اور اس سبب فیضان پیر کی روح کا ضرور بند ہو جائیگا۔ بیعت سے خارج نہ ہوگا لیکن خود پیر کے حق میں جب برا کہے گا تو البتہ بیعت سے اپنے پیر و مرشد کے خارج ہو جائیگا پیر کو برا کہنا صریح پیر کی توہین ہے جو کہ مرید کی صفت کے خلاف ہے۔ مریدی کی صفت یہ ہے کہ مرید اپنے دل میں اللہ تعالیٰ اور حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وصحبہ وسلم کی عظمت کے بعد اپنے پیر ہی کی عظمت کا درجہ رکھے۔ پیر کے کسی قول و فعل پر اعتراض کرنا مرید کے حسن عقیدت اور ارادتمندی کے فقط خلاف ہی نہیں ہے بلکہ پیر پیر پر مقرر مرید کی زبان سے اعتراض کرنے یا فقط دل میں انکار و اعتراض رکھنے کے سبب اپنی اس ارادت و حسن عقیدت سابقہ سے جس کی بنا پر وہ پہلے مرید ہوا مریدی سے خارج ہو جائیگا۔ مرید عربی لفظ ہے اسم فاعل کا صیغہ ہے جس کا ترجمہ ہے ارادت رکھنے والا۔ تو جب اس میں ارادت ہی نہ رہی تو مرید بھی نہ رہا۔ اعتراض کرنے والے مرید کے حق میں حضرت مخدومنا مخدوم الملک شیخ شرف الدین بہاری

قدس سرہ و فقہاء بروحہ مکتوبات صدی کے مکتوب سی و ہفتم میں فرماتے ہیں و طالب
 را این معنی در سایہ دولت پر پختہ دست دہد و بخدمت این بطائفہ و در صحبت این گرو
 میسر شود بشرط ترک اعتراض ظاہر او باطنانہ در باطن انکار و نہ در ظاہر اعتراض
 باشد کہ این ہر دو از شور بخشی مرید بود بہرچہ قول و فعل و حال و صفت پر بیند اعتراض
 نکند از قصہ موسیٰ و حضرت علیہما السلام باز اندیشد تا ترک تصرف تواند گفت زیرا کہ
 اگر مرید سے مردود ولایت شیخی گرد کہ اور امر تدبیریت گویند بیکس از مشایخ اورا
 بجائے تواند رسانید انتہی بقدر ضرورت حضرت مخدوم کے بعض دوسرے مکتوب
 میں بھی اسی قسم کے مضامین مرقوم ہیں۔ و السلام علیکم و علیٰ من لدیکم۔

استفتاءات معیہ و متعلقات ان

بسم اللہ الرحمن الرحیم

وصلی اللہ تعالیٰ علی سیدنا محمد و آلہ و صحبہ وسلم

سوالات مرقومہ ذیل جواب کے لئے میرے پاس آئے ہیں۔ ان کے متعلق اول مرید
 اور بیعت طریقت کی حقیقت جاننے کی ضرورت ہے تاکہ اس کے بعد جو جوابات لکھے
 جائیں گے وہ وجہ تسکین خاطر ہو سکیں۔

مرید عربی لفظ ہے اس کا ترجمہ ارادہ کرنے والا۔ اہل طریقت اللہ تعالیٰ کی طرف
 ارادہ رکھنے والے یعنی طالب حق تعالیٰ کو مرید کہتے ہیں۔ وصول الی اللہ تعالیٰ میں
 کفر و شرک اور تمامی گناہوں سے توبہ کرنا۔ اول شرط ہے۔ اس لئے مرید کو توبہ
 کرنے کی ضرورت ہے۔ توبہ کے لئے منہیات کے ارتکاب پر نادم ہونا اور پیچھے دل سے

اللہ تعالیٰ سے یہ کہنا کہ میں نے ان گناہوں کو ترک کیا ان گناہوں کے معاف ہو جانے کا کافی ہے۔ لیکن یہ توبہ جس کو بیعت کہتے ہیں کسی برگزیدہ مسلمان کے ہاتھ پر ترک معاصی کے علاوہ گناہوں کے نہ کرنے کا معاہدہ ہے۔

قرآن شریف میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمُ الْمُؤْمِنَاتُ
بِبَإْضَانِكَ أَنْ لَا يُشْرِكْنَ بِاللَّهِ شَيْئًا
وَلَا يَسْفِهْنَ وَلَا يَكْفُرْنَ وَلَا يَقْتُلْنَ
أَوْ لَا دَهْنًا وَلَا يَأْتِينَ بِجَهَنَاتٍ
يُفْتَرِينَ بَيْنَ يَدَيْهِمْ وَأُخْرَى
وَلَا يَعْصِيَنَّكُمْ فِي مَعْرُوفٍ فَلْيَعْنُوا
وَأَسْتَفْضُوا لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ
غَفُورٌ رَحِيمٌ

اسے پیغمبر تمھارے پاس جب مسلمان
عورتیں اس بات پر بیعت کرنے کو آئیں
کہ نہ کسی کو خدا کے ساتھ (عبادت) میں
شریک وہ کریں گی اور نہ چوری کریں گی اور
نہ حرام کاری کریں گی اور نہ اپنے لڑکوں کو
مار ڈالیں گی اور نہ (کسی پر) جھوٹ
بہتان باندھیں گی اور نہ شریعت میں
تمھاری نافرمانی کریں گی تو ان سے۔

بیعت لو اور خدا سے ان کے لئے بخشائش چاہو بیشک اللہ بخشنے والا مہربان ہے۔
عورتوں کو اس بیعت کے لئے آنے کی کیا وجہ ہوئی مردوں کو اسی قسم کی بیعت کرتے
ہوئے پایا تھا یعنی صحابہ رضی اللہ عنہم حضرت شیخ المنین سیدنا و مولانا محمد
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دست حق پرست پر اسی قسم کی بیعت یعنی ترک
و کفر و معاصی نہ کرنے اور آپ کی فرمان برداری میں رہنے کا معاہدہ کیا کرتے تھے۔
عبادہ بن صامب رضی اللہ عنہ صحابی بدری سے روایت ہے۔

اَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 قَالَ وَحَوْلَهُ عِصَابَةٌ مِنْ أَصْحَابِهِ
 يَا يَحْيَى عَلَى أَنْ لَا تَشْرِكُوا بِاللَّهِ
 شَيْئًا وَلَا تَسْرِقُوا وَلَا تَزْنُوا
 وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ وَلَا تَأْكُلُوا
 بِهَيْمَتِ أَنْ تَقْتُلُوهُ بَيْنَ أَيْدِيكُمْ
 وَأَمْرًا جَلِيمًا وَلَا تَقْصُوا فِي مَعْرُوفٍ
 فَمَنْ وَفَى مِنْكُمْ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ
 وَمَنْ أَصَابَ مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا
 فَعُوقِبَ فِي الدُّنْيَا فَهُوَ كَفَّارٌ
 لَهُ وَمَنْ أَصَابَ مِنْ ذَلِكَ
 شَيْئًا ثُمَّ سَتَرَ كَاللَّهِ فَهُوَ إِلَى اللَّهِ
 إِنْ شَاءَ عَفَا عَنْهُ وَإِنْ شَاءَ
 عَاقَبَهُ فَبِأَعْيُنَاهُ عَلَى ذَلِكَ
 اور جو کوئی اس میں سے کسی گناہ میں پڑ جائے پھر اللہ کی ستر پوشی میں آجائے
 (یعنی گناہ ظاہر نہ ہوا اور حد شرع نہ جاری ہو) تو اُس کا معاملہ اللہ کی طرف (سونا
 ہوا) ہے وہ چاہے معاف کرے چاہے نہ کرے (قیامت کے دن) تو ہم لوگ نے
 اس بات پر آپ سے بیعت کر لی۔

بے شک حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اور اُس وقت آپ کے
 گرد و تھوڑا مجمع اصحاب کا تھا تلوگ
 مجھ سے بیعت کرو اس بات پر کہ عبادت
 میں اللہ کا شریک نہ بناؤ اور چوری
 نہ کرو اور زنا نہ کرو اور اپنی اولاد کو
 مار نہ ڈالو اور (کسی پر) جھوٹ بہان
 نہ باز نہ ہو اور احکام شریعت میں
 نافرمانی نہ کرو۔ تو جو کوئی تم میں سے
 اپنا عہد پورا کرے گا اُس کا ثواب دنیا
 اللہ تعالیٰ پر ہے اور جو کوئی اس میں
 سے کسی گناہ میں پڑ جائے اور دنیا
 میں حدود شرعی کی سزا پائے جائے
 تو وہ اُس کے گناہوں کا کفارہ ہے
 اور جو کوئی اس میں سے کسی گناہ میں پڑ جائے پھر اللہ کی ستر پوشی میں آجائے
 (یعنی گناہ ظاہر نہ ہوا اور حد شرع نہ جاری ہو) تو اُس کا معاملہ اللہ کی طرف (سونا
 ہوا) ہے وہ چاہے معاف کرے چاہے نہ کرے (قیامت کے دن) تو ہم لوگ نے
 اس بات پر آپ سے بیعت کر لی۔

سلمہ بخاری شریف کتاب الایمان۔

اس حدیث میں بیعت کے واسطے فرمائے گئے یعنی جن کلمات کا استعمال مردوں کی بیعت میں ہوا کرتا تھا وہی سب اس میں فرمائے گئے اور اس حدیث کے آخر کا حصہ شرح اس آیت کریمہ کی ہے جو بیعت اصحاب کے بارہ میں ہے۔

فَمِنْ تِلْكَ قَامًا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ
وَمَنْ آوَىٰ بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللَّهُ
فَسَيُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا ۝

تو جو شخص عہد کو توڑ دے تو اپنے
نفس کو نقصان پہنچانے کو توڑیگا اور
جو شخص اللہ کے معاہدہ کو پورا کریگا۔

تو اللہ اسکو بڑا ثواب دے گا۔

عورتوں کی فطری کمزوری کی وجہ سے اُن پر غزافرض نہ ہوا اس لئے وہ بیعت جہاد میں نہ شامل کی گئیں۔

عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهَا قَالَتْ أَسْتَأْذِنُ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْجُوهَرِ
فَقَالَ جِهَادُكُمْ بَابُ الْحَجَرِ ۝

ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ
عنہا سے روایت ہے اُن نے کہا کہ میں
حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے
اذن چاہا جہاد میں جانیگو تو آپ نے

فرمایا تم لوگوں کا جہاد حج کرنا ہے۔ عورتوں کی خاطر شکنی کے رفع کے واسطے
گناہوں سے بچنے اور اطاعت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی بیعت میں آنیگو
اللہ تعالیٰ نے مردوں کے برابر اُنکو حصہ عطا فرمایا۔

مرد کے لئے اور بیعت طریقت کا حال معلوم کرنے کے بعد یہ بھی واضح ہو کہ
مشائخ طریقت مرید کو کہتے ہیں۔ مجرد طالب حق کو یا اسکو جو کسی بزرگ کے

ہاتھ پر بھٹمون بالا بیعت کرے۔ بعض کے نزدیک جو شخص کسی صاحب ولایت
 حق کی صحبت میں رہ کر وصول الی اللہ کی تعلیم پائے اور اپنے ارادت و
 خواہشوں کو چھوڑ دے اور اس تعلیم کو نیا لے کے ارادت کی تعمیل کرے اسکا
 پورا فرمان بردار ہو جائے اس کے حرکات و سکنات کی متابعت کرے اس
 معلم شیخ کو مرید و مسترشد اور اس معلم متبوع کو شیخ و پیرومشرک و مراد کہتے ہیں بعض
 کے نزدیک جس شخص کے سر پر شیخ کامل صاحب ولایت یا عارف عالم مراض
 رانی کرے اور اس مراض رانی کو اس کے یہ شخص دل سے قبول کرے تو جس کے
 سر پر مراض رانی ہوئی اسکو مرید اور جس مراض رانی کی اسکو شیخ یا مراد یا پیرو
 کہتے ہیں حضرت مخدوم الملک شرف الدین بہاری قدس اللہ سرہ نے مکتوبات
 صدی کے مکتوب ششم میں الیسا ہی لکھا ہے۔ اور ایک دوسرے مکتوب میں
 فرق ثانی کا قول یہ لکھا ہے کہ مرید اس کو کہتے ہیں کہ جس کو کوئی شیخ کامل صاحب ولایت
 تلقین کرے اور اس کے ہاتھ پر ہاتھ رکھے اور اس کی پشیانی پر مراض رانی کرے اور
 اپنے سر سے ٹوپی اتار کر اس کے سر پر رکھ دے جس کے ساتھ یہ چار شرط ادا کی گئی وہ
 مرید ہے اور جس کے ہاتھ سے یہ شرائط انجام پائی وہ شیخ یا پیرو ہے واضح ہو کہ تلقین
 توبہ و ترک معاصی کی اور احکام شریعت میں فرمانبرداری کا اقرار و قومہ بالا
 آیت کریمہ و حدیث شریف سے صاف طرح پر ظاہر ثابت ہے دوسری شرط یہاں ہاتھ پر
 ہاتھ رکھنا وہ اس آیت کریمہ سے ثابت ہے۔

إِنَّ الَّذِينَ يَبَايِعُونَكَ إِتْمَاعًا

لَهُ سَوْءٌ فَمَنْ رَكِبَهُ

يَا يَعْزُونَ اللَّهَ بِدَا اللَّهِ فَوَيْلٌ
لَّيَكْلَبُهُمُ -

(اے پیغمبر) وہ اللہ ہی سے بیعت
کرتے ہیں۔ اللہ کا ہاتھ ان سے چھون کے

ہاتھوں پر ہے۔

یہ اس لئے فرمایا گیا کہ بیعت کے وقت اصحاب کے ہاتھ پر حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دست مبارک رہتا تھا جیسا کہ بہت احادیث سے ثابت ہے۔ تو چار شرطوں میں تلقین اور ہاتھ پر ہاتھ رکھنا تو ثابت ہے باقی دو چیز مقرر اضرائی اور کلاہ پوشانی اس میں اول نہ تو کلام الہی میں ہے نہ احادیث رسالت پناہی میں البتہ اکابر اولیاء اللہ کا فعل ہے مثل حضرت محبوب جانی حضرت عبدالقادر جیلانی و مخدوم شرف الدین بہاری قدس اللہ سرار ہا وغیرہا کثیر اولیاء کے جو کتابوں میں مندرج ہے ثانی یعنی کلاہ پوشانی کو ان روایات سے استنباط کیا ہے جن میں مذکور ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت امیر المؤمنین علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ کے سر پر عمامہ باندھا اور بعض دوسرے صحابی نے بھی۔

عَنْ عَبْدِ الْأَعْلَى بْنِ عَدِيٍّ الْأَنْصَرِيِّ
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
دَعَا عَلِيًّا يَوْمَ عَدِيٍّ يَرْثِيهِمْ فَعَمَّمَهُ
وَأَمَرَ خِجْلَ عَدِيٍّ بِأَنَّهُ الْعِمَامَةُ
مِنْ خَلْقِهِ

عبد الاعلیٰ بن عدی نہروانی سے روایت
ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے روز عادی خیمین علی کو ہایا
اور ان کو عمامہ باندھا اور اس عمامہ
کا شملہ پیچھے (پیچھے) کی طرف لٹکادیا۔

شیخ کامل کی صحت و خدمت میں ماضی کے ضروری ہونے پر کل اہل طریقت کا اتفاق
سہ الریاض النضرہ فی مذاہب العشرۃ۔

اور مرید کے حق میں ہی بڑی اکیس ہے باقی دو سہری پیر نبیت جس چار ارکان بیان
کئے گئے ہیں ان میں سے دو رکن تلقین اور ہاتھ پر ہاتھ رکھنے پر تقبیل بند یہ مجددیہ اور حضرت
احمد بدوی قدس اللہ سرہ کے سلسلہ احمدیہ کے لوگوں نے کفایت کر لیا ہے اور قادریہ
وچشتیہ و سہروردیہ و فردوسیہ وغیرہم مقررہ رانی و کلاہ پوشانی کو بھی ضروری
جانتے ہیں اب سوالات سائل کے الفاظ میں بعینہ لکھ کر اُس کے جواب لکھے جاتے
ہیں واللہ التوفیق وهو اللہم بالصدق والصواب -

سلسلہ پیر اپنے نانا و نانی و دادا و دادی وغیرہ کو مرید کر سکتا ہے یا نہیں۔
ج۔ مرید کر سکتا ہے۔ پیری مریدی میں رشتہ ناتہ کو دخل نہیں۔ مرید کرنے والے
میں صلاح و تقویٰ علم و فضل ہدایت کرنے کی اہلیت اور قابلیت
ہونی چاہئے۔

سلسلہ پیر کے انتقال کے بعد عمامہ یا عصا یا اور کوئی چیز بہ بیعت تجدید کر سکتے
ہیں و خلیفہ وغیرہ

ج۔ پیر کے وفات کے بعد اُس کے ملبوسات کو سامنے رکھ کر یا اُس پر ہاتھ رکھ کر تجدید
بیعت کا طریقہ قادریہ سہروردیہ تقبیل بند یہ کی کتابوں میں احقر کی نظر سے نہیں گزرا ہے
لیکن چشتیہ طریقہ میں ایسا کرنا جائز و معمول لکھا ہے۔ کتاب قواعد الفوائد ملفوظات حضرت
محبوب الی سید نظام الدین اولیاء قدس اللہ سرہ میں ہے بعد ازاں فرمود کہ بیعت کند
درین میان فرمود کہ عجب ندایم کہ شیخ الاسلام فرید الدین قدس اللہ سرہ العزیز بابا
ہچنین کر وہ باشد و من ہچنین میکنم۔

اگر مرید کا کام پورا نہ ہوا اور راسخ کی حاجت اُس کو ابھی باقی ہو تو پیر کے انتقال

کے بعد اُس کے خلیفہ یا کسی دوسرے بزرگ سے رجوع کر کے اپنی ٹھیس کر سکتا ہے
بیعت کی اس میں ضرورت نہیں ہے۔ بیعت طریقت چار شرائط والی جس کا بیان اوپر کیا
گیا ہے ایک ہی بار ہوتی ہے مگر نہیں ہوتی بیعت تو بہ کر رہا کرتی ہے۔ فوائد الفوائد سے
تجدید بیعت کا جواز اپنے پر ہی سے ثابت ہوتا ہے نہ غیر سے۔

سب مجذوب سے بیعت کر سکتے ہیں یا نہیں
صحیح مجذوب مطلق سے نہ بیعت ہو سکتی نہ اکتساب طریقت اس کے لئے پیر سالک تک نا
چاہئے یا سالک مجذوب یا مجذوب سالک حضرت مخدوم شرف الدین بہاری قدس
اللہ سرہ اپنے مکتوب ششم میں لکھتے ہیں۔

وَأَنَّ شَيْخَ سَالِكٍ بُوْدَہِ مَجْذُوبٌ كَمَجْذُوبَانِ شَيْخٍ رَاشِدٍ اِذَا رَجَعَ سَالِكٌ هُم مَجْذُوبٌ بُوْدَہِ
اِمَّا مَجْذُوبٌ سَالِكٌ دِیْكَرُہِ تَو مَجْذُوبٌ مَطْلُوقٌ دِیْكَرُہِ۔

سب پیر آخرت میں کیا کام دے سکتا ہے۔ یہ جو مشہور بات ہے کہ قیامت میں ہر
پیر کا نشان ہو گا ایا صحیح ہے یا نہیں۔

صحیح پیر اگر صاحب ولایت ہے جس کی شان میں وارد ہے لائیشقی جلیسہم اُسکے
مرید و صحبت یافتہ کی بخشائش پر دلیل قوی فقط کالائیشقی جلیسہم کافی ہے۔ قیامت
میں ہر پیر کا نشان یعنی جھنڈا ہو گا مگر کسی کتاب میں نہیں دیکھا ہے۔ اور جیسا مشہور ہے
مگر ہر کسی بزرگ کا یہ کشف ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لواحد کے نیچے جسکی صفت
میں آیا ہے اُس کے چہرے پر نہایت فحشت لوائی انبیاء و اولیاء کے بھی کچھ بدائع پڑے چھوٹے جھنڈے
ہوں جو نیچے آئے تھیں ان کی جماعت ہو۔ قرآن شریف میں ہے یَوْمَ نَدْعُوہِ اَنْۢ اٰتِیَۡا بِاَمۡرِہِمْ
جس دن ہم بلائیں گے تو انکو انکے پیشواؤں کے ساتھ۔ تو انکار کے پیشواؤں سے متنازع نہ کرے کہ یہ

پیشواؤں کو اگر ایک نشان پایا جائے تو اللہ تعالیٰ کے اس فضل و کرم سے جو اس کے دوستوں کے لئے مخصوص ہیں بعید بھی نہیں۔ لیکن کسی کتاب میں دیکھا نہیں۔

س جس کا کوئی پیر نہیں اُس کا پیر شیطان یہ صحیح ہے یا غلط
ج یہ جملہ اپنے عموم معنی میں صحیح نہیں۔ ہر مومن کے واسطے پیر کا ہونا ضرور نہیں ہے۔ یہ جملہ
اُن لوگوں کے حق میں صحیح ہے جنہوں نے سلوک طریقت اختیار کیا ہوا اور انکی تکمیل کو پہلے انکے
شیخ نے وفات کیا ہوا یا سمرید اگر دوسرے شیخ سے تعلیم نہ پاسکا تو وہ شیطان مکر و فریب
میں آجائیکا اور وساوس شیطانی کے موافق کام کرتا رہے گا تو اسکا شیخ شیطان ہوا۔

س پیر میں کیا صفت ہونی چاہئے
ج صفات مذکورہ سے پاک اور صفات محمودہ کثیر در کثیر اُس کی ذات میں ہونی چاہئے
یہ خلاصہ ہر پیر کی اہلیت کی تفصیلات کا جس کو مشائخ طریقت اذکتابوں میں لکھا ہے۔
س نابالغ لڑکے اور لڑکیاں مرید ہو سکتی ہیں یا نہیں۔

ج ہو سکتے ہیں۔ اور بالغ ہونے کے بعد اس بیعت کے فسخ کر دینے کا اختیار ہے
یعنی چاہے اس بیعت کو صحیح رہنے دے یا توڑ دے نابالغ کے عہود و عقود کا جو حکم
شریعت میں ہے بیع و نذر و نکاح وغیرہ میں کہ بلوغ کے بعد اُسکے برقرار رکھنے یا فسخ
کر دینے کا اُس کو اختیار ہے وہی حکم بیعت طریقت کا بھی ہے۔

س عورتوں کا پیر کے سامنے ہونا جائز ہے یا نہیں۔

ج دونوں اگر جوان ہوں تو جائز نہیں۔ اور اگر دونوں بوڑھے ہوں تو فضائلہ
س پیر کی عورتیں کون کون سی خدمت کر سکتی ہیں۔ پیر کو شش کر سکتے ہیں یا نہیں
ج مریدہ عورت کا حکم اجنبیہ کا ہے۔ تو اجنبیہ عورت کسی مرد اجنبی کی جس قسم کی

خدمت کر سکتی ہے انھیں اقبام کی خدمت میں مریدہ اپنے پیر کی کر سکتی ہے۔ اس سوال کا آخری جملہ پیر کو شش کر سکتے ہیں یا نہیں میری سمجھ میں نہ آیا کہ کیا مطلب ہے۔
سوال تجدید بیعت کی کون سی صورتیں ہیں۔

ج بیعت کے بعد پیر کو گناہ پر دام و مصر پائے یا اہل سنت کے خلاف اسکا عقیدہ معلوم ہو یا یہ ثابت ہو کہ اسکو بیعت و تلقین کی اجازت کسی سے حاصل نہیں یا یہ کہ جس اجازت اُس کی ہے اُس کا سلسلہ اجازہ خود ہی صحیح نہ تھا۔ ان سب صورتوں میں مرید کو چاہئے کہ کسی دوسرے بزرگ سے تجدید بیعت کرے۔ اور اگر گناہ کبیرہ پر مصر نہ دیکھے بلکہ احیاناً کبھی کبھی کسی گناہ میں مبتلا ہو جائے دیکھے تو مرید کو خضیا ہے کہ دوسرے کے ہاتھ پر تجدید بیعت کرے یا اسلاف پیران طریقت کے تقویٰ پر کفایت کرے اور اُس بیعت کو برقرار رکھے۔ لیکن اگر گناہ صغیرہ یا کبیرہ کا ارتکاب ایک بار سے زیادہ نہ ہو تو ادب کا لحاظ کر کے مرید کو اسکی تاویل کرنی چاہئے۔ کیونکہ ایسا ہو سکتا ہے کہ حقیقت میں وہ گناہ نہ ہو اور ظاہر میں گناہ سمجھا جائے اور مرید کی خامی و پختگی دریافت کرنے کو امتحان کی نظر سے پیر کوئی کام نمائشی ایسا کرے جو ظاہر صورت میں تو گناہ معلوم ہوتا ہو اور حقیقت میں گناہ نہ ہو۔ یا خطا اُس کے خلاف عادت اُس کے کوئی گناہ ہو جائے۔ ایسی صورت میں اُس پر سے بد عقیدہ ہو کر اُس سے انحراف کرنا اور دوسرے سے تجدید بیعت کرنا جائز نہیں حضرت مخدوم شرف الدین بہاری قدس سرہ مکتوبی و مقیم میں لکھتے ہیں "و اگر مرید از پیر منکرے بندہ قولاً و فعلاً در پناہ عجز خود شود تا کشتہ نہ گردد چون جمال معاملہ او با شرع آراستہ بود آن یکے لت بسیل امتحان بدان مرید نماید روزگار خود را بدان راست نکند.... مرید کہ آن را بنید اور از آنجا در باید

گزشت ویدہ بر جمال معاملہ وی باید نہاد..... و اگر کسی را سہ روزگار بخلاف
شرع بند یا بیشتر از آنجا باید گریخت کہ صحبت آن کس در دوسوز رافرو تشاند
و ایمان را پے کند: ایک صورت تجدید بیعت کی یہ بھی ہے کہ بیعت لینے والا کسی مصلحت
سے بیعت کئے ہوئے کو بیعت ثانی کے لئے کہے جیسا کہ بخاری شریف کی اس حدیث
میں ہے۔ باب البیعة فی الحرب ان لا یفر و اوقال بعضهم علی الموت۔

عَنْ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ
يَا بَيْتَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَمْ تَعْدِلْ إِلَى ظِلِّ الشَّجَرَةِ فَلَمْ أَخْفِ
النَّاسَ قَالَ يَا بَنِي الْأَكْمَلِ
يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَابْنُ أَبِي قَتَّةٍ
الثَّانِيَةِ فَقُلْتُ لَهُ يَا أَبَا مَسْلَمَةَ
عَلَى أَيْ شَيْءٍ كُنْتُمْ تَبَايَعُونَ
يَوْمَئِذٍ قَالَ عَلَى الْمَوْتِ۔

حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ سے
روایت ہے کہ اُن نے کہا میں نے حضرت
نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت کی
پھر درخت کے سایہ کی طرف پھر گئے جب
لوگوں کا هجوم کم ہوا تو آپ نے فرمایا اے
ابن اکوع کیا تو بیعت ذکر کیا میں نے کہا
یا رسول اللہ میں تو بیعت کر چکا ہوں
آپ نے فرمایا پھر بھی (بیعت کرے) تو
میں نے دوسرے بار آپ سے بیعت کی

یزید بن عبید راوی کا قول ہے کہ میں نے ان سے کہا کہ آپ لوگ اُس دن کس چیز
پر بیعت کرتے تھے تو اُن کے کہا کہ موت پر۔

نفس جو شخص بیعت کا منکر ہو اس کی کیا سزا ہے۔
جس کی کوئی سزا کسی نے لکھی نہیں اس لئے میرے نزدیک بھی وہ کسی
سزا کا مستحق نہیں ہے۔

س مردہ پیر سے عقیدت ہو تو بیعت ہو سکتی ہے یا نہیں۔ اور اُس سے اجازت حاصل کر سکتا ہے یا نہیں۔

ج کسی وفات پائے ہوئے اولیاء اللہ سے خواب میں اگر بیعت کرتے ہوئے اپنے کو دیکھے تو وہ بیعت تو ہو جائیگی لیکن بعد اس کے کسی زندہ صاحب ولایت کے ہاتھ پر بھی بیعت کرنا بہتر نہ ہے۔ اجازت اُن سے وہ شخص حاصل کر سکتا ہے جو خود صاحب مکاشفات سمجھے ہو ورنہ خواب وغیرہ کی اجازت معتبر نہیں ہے۔

س مردہ شخص جو بغیر مرید ہونے کے انتقال کیا ہے اُس کو مرید اپنا کر سکتا ہے یا نہیں با اجازت اُس کے ولی کے۔ یا اُس کا ولی خواہش کرے کہ ہمارے فلاں شخص کو مرید کر لیجئے۔ اور وہ فوت ہو چکا ہو اُس کو مرید کر سکتے ہیں یا نہیں۔

ج میت نے اپنی زندگی میں اگر اُس پیر سے مرید ہو نیکا قصد ظاہر کیا تھا اور کسی وجہ سے مرید نہ ہو سکا تو جس شخص سے اُس کا عقیدہ تھا وہ اپنا مریدوں میں اُس کو شامل و داخل کر سکتا ہے۔ اور اگر خود اُس کا عقیدہ اور ارادہ مرید ہونیکا نہ تھا تو فقط اُس کے ولی کے کہنے اور درخواست کرنے پر وہ میت مرید نہیں سمجھا جاسکتا ہے۔ اور نہ کوئی اُس کو اپنا مرید بنا سکتا ہے۔

س پیر کی قدر تفاوت پر ہوا اسکے مرید ہو سکتے ہیں یا نہیں۔ جسکو بیعت عثمانی کہتے ہیں۔ بیعت عثمانی کا کیا مطلب ہے۔

حج غائبانہ بیعت کو بیعت عثمانی کہتے ہیں اس جہت سے کہ صلح حدیبیہ میں حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو پیام لیکر مکہ معظمہ میں قریش کے پاس بھیجا تھا اور ان کی غیبت میں اصحاب رضی اللہ عنہم سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بیعت لینے کی ضرورت ہوئی اور سبھوں سے بیعت لی تو ان کی بھی بیعت غائبانہ بیعت لی اور اپنے دست مبارک میں سے ایک کو فرمایا یہ عثمان کا ہاتھ ہے اور دوسرے کو اُس پر بیعت لینے کے واسطے رکھا۔ یہ روایت بہت کتابوں میں ہے اور صحیح ہے۔ دوسری روایت کتاب سفر السعادت فصل بیمار ان میں ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بیعت شخصے از قوئے کہ مخدوم بود قبول فرمود و از دور گفت امی فلاں بیعت تو گرفتہ حاجت آمدن بنزدیک نیست۔ ان دونوں روایتوں میں اول سے غائب کی بیعت اور دوسری سے کچھ فاصلہ سے بیعت لینا یا یوں کہئے کہ عقیدہ تمند کی بیعت قبول کر لینا جائز ہے ایسا ہی معمول اور حدیث سے ثابت ہے۔ لیکن غیر عقیدہ تمند کے ساتھ ہر گرجا نہیں کیونکہ اُس کا ارادہ ہی بیعت کا نہیں ہے تو کوئی زبردستی سے کسی کو اپنا مرید نہیں بنا سکتا۔

س کون کون سی بات پر میں موجود ہوئی چاہئے۔

حج اسکا جواب س ملا میں مختصر لکھا جا چکا ہے پھر یہاں بھی لکھا جاتا ہے کہ اہل سنت کا صحیح عقیدہ رکھتا ہو شریعت کا پورا پابند ہو جامع صفات

محمودہ ہو عارف باللہ منازل طریقت طے کئے ہو اور ولایت کے آثار اُس میں پائے جاتے ہوں اجازت بیعت و ارشاد کی پایا ہوا ہو جس اگر پیر اپنا مذہب بدل دے تو اُس سے بیعت ہو سکتے ہیں یا نہیں۔ جیسے شیعہ ہو جائے یا وہابی ہو جائے۔ مگر کلمہ محمدی کا قائل ہے اور قرآن کا عامل ہو اور رسول کو برحق جانتا ہو۔

ج اوپر کے جواب میں لکھا جا چکا ہے کہ پیر میں کل صفات محمود کی جمیعت اور پیر کا عقیدہ اہل سنت کا ہونا چاہئے یہ بھی اوپر گزر چکا ہے کہ صاحب ولایت سے بیعت کرنا چاہئے تو جو کوئی اہل سنت کے مذہب کو چھوڑ کر دوسرے کوئی مذہب اختیار کرے تو اُس سے مرید ہونا نہ چاہئے اہل سنت کے مشدد علماء کو بھی عوام وہابی کہتے ہیں لیکن وہ اہل سنت ہے۔

سن اگر اتفاقاً پیر سے گناہ کبیرہ یا صغیرہ سرزد ہو گیا اور پھر اُس نے عقیدہ باطل سے توبہ بھی کر لیا ہو اور شریعت کا عامل ہو اور اُس کی بیعت توڑنا جائز ہے یا نہیں۔

ج اس کا جواب بھی ملنے کے جواب میں گزر چکا ہے کہ اتفاقاً گناہ سے اور خاص کر حب اُس نے توبہ بھی کر لیا ہو تو اُس کی بیعت توڑ دینا جائز نہیں۔

س کون سی صورت میں دوسرے پیر کا طالب ہو سکتا ہے۔
ج جس مرید کو وصول الی اللہ اور اُس کے عرفان میں ابھی راہبر کی

احتیاج و ضرورت باقی ہو اور اُس کے پیر کا انتقال ہو گیا ہو۔ یا اون صورتوں میں جس کا بیان بیچ میں کیا گیا ہے۔ اس کو دوسرے پیر و مرشد کا طالب ہونا چاہئے۔

سب بعد انتقال پیر کے دوسرے پیر سے کیا مرید ہو سکتا ہے۔
ج اگر وہ مرید کمال کو نہ پہنچا ہو اور اُس کے پیر نے انتقال کیا ہو تو کسی دوسرے پیر سے رجوع کر سکتا ہے۔ یعنی تعلیم پاسکتا ہے۔ اس دوسرے پیر سے مرید ہونا یعنی ایسی بیعت جس کے چار ارکان اوپر بیان کئے گئے ہیں ضرورت نہیں۔ اس سے تعلیم پانا کافی ہے۔ اس کو مرشد یا پیر ارشاد کتے ہیں اور اولیٰ کو پیر بیعت۔

س طالب اگر نقشبندی ہے اور اُس کا پیر بھی زندہ ہے دوسرے پیر حشمتی کا مرید ہو سکتا ہے یا کہ نہیں۔ اور اب حشمتی پیر موجود ہے اور پھر قادری کا خطاب کیا اور قادری بھی حیات ہے اور سہروردی سے بیعت کئے ہیں۔ غرض کہ چاروں پیر موجود ہیں یکے بعد دیگرے مرید ہوتا گیا۔ آیا یہ مرید ہونا جائز رہا یا نہیں۔

ج جس طریق سے سوال میں یکے بعد دیگرے پیر کرنا لکھا ہے یہ مریدی نہیں کھیل ہے۔ پیر کی زندگی میں جو ان صورتوں کے جکالے میں اوپر ذکر کیا گیا ہے کسی دوسرے سے مرید نہ ہونا چاہئے۔ پیر کی اجازت سے دوسرے پیر کے پاس تعلیم پانے کو جانا جائز ہے۔ وہ اسی طریقہ کا ہو یا دوسرے طریقہ کا۔ یعنی نقشبندی یا حشمتی یا قادری یا سہروردی یا کسی اور سلسلہ کا ہو۔ پیر خود اگر اپنے مرید کو کسی دوسرے پیر کے پاس تعلیم پانے کے غرض سے بھیج دے

تو مرید کو اس حکم کی تعمیل لازم ہو وہ جہاں بھیج دے وہیں جا کر تعلیم پائے۔ لیکن
 پیر اول کی غفلت اور اُسکا ادب دل میں رکھے۔ یہ نہ کہے کہ میری ترقی پر وہ
 قادر نہ تھے۔ اُنکا مقام یہی تھا جہاں تک مجھے بتایا۔ بلکہ اس طرح کہے کہ اُنکا مرتبہ
 تو بہت اعلیٰ ہو لیکن میرے نصیب اُن سے اسقدر فائدہ پہنچنا تھا۔ اسلئے
 وہاں جا نیکو فرمایا جہاں سے اب مجھے فائدہ ہو نہیو الا یہ۔ اس طرح کی اجازت
 سے وہ تیسرے چوتھے پانچویں بہت جگہ اسی غرض سے تعلیم پانیکو جاسکتا ہے۔ یہاں تک
 کہ اُسکا مقصود حاصل ہو جائے۔ بغیر اجازت پیر کے دوسری جگہ جانا جائز
 نہیں۔ اگر بغیر اجازت پیر کے دوسری جگہ جا کر مرید ہو جائے یا تعلیم پانیکو
 اُسکو ہرگز نفع نہ ہوگا بلکہ نقصان پہنچے گا اور مردود طریقت سمجھا جائیگا۔ اس
 مضمون کو حضرت مخدوم الملک شرف الدین بہاری قدس اللہ سرہ اپنے
 مکتوب پنجم میں لکھتے ہیں۔ و کفۃ اند ممکن است کہ مرید بیک پیر بمنزل رسد
 وزر و اباشد بدو پاستہ و یا پچھار و یا بیشتر از اں صحبت کند آنگاہ بمنزل رسد
 کہ ہر پیرے و صحبتے ویرا سبب کشف مقالے گرداند۔ اما نیکوتر اں بود کہ
 پیران را بمقام خود آلودہ نگرداند۔ و نہایت ایشان را اندر اں مقام نشان
 نکتہ گوید نصیب من از صحبت ایشان ایں بود۔ ایشان فوق ایں بودہ
 اند۔ ایں بادی نزدیک تر بود۔ از انجہ بالغان راہ خداوند را بمقام و
 احوال کار نبود۔ و لیکن چوں با پیرے صحبت کرد بے اجازت وے از انجا
 نزود و از صحبت وے جدا نگردد۔ و ایں نگاہ دارد۔ و ہر جملہ از غیرت پیران

لہ اس غرض یہ کہ ہر ایک کے انتقال و وفات کو بعد دوسرے کی صحبت اختیار کرے اور اگر زندگی میں جائے تو اُسکی اجازت سے جائے۔

احقر از باید کرد۔ اگر بے اجازت ایشان یا بر طریق بطلان ازیر اول نزدیک
پیرے دیگر شود روانا باشد۔ ہر کہ چنین کند مرتد طریقت باشد۔
اس خلیفہ ایک پیر چشتی کا ہے اور دوسرا پیر قادری اُسکو اپنا خلیفہ مقرر
کر سکتا ہے یا نہیں۔

ج ہاں کر سکتا ہے۔ اور اس طرح ہر سلسلہ والا اُسکو خلافت دے سکتا ہے
اور وہ بہت سلاسل کی خلافت و اجازت حاصل کر سکتا ہے۔
اس کیا فرماتے ہیں علماء دین و مشائخ اس مسئلہ ذیل میں کہ جس کا پیر و مرشد
حیات ہو اور عالم ہو اور عقیدہ بھی صادق ہو۔ اس کا مرید دوسرے پیر سے
مرید ہو۔ اسکا حکم شرع شریف سے کیا ہو۔ وہ مرید قابل ملامت ہو یا کہ نہیں۔
اور مرید ہونا جائز ہے یا نہیں۔

ج شریعت میں بیعت اسلام ہے بیعت ہجرت ہے بیعت جہاد بیعت توبہ
ہے بیعت اطاعت امیر اور والی کی ہے احکام شریعت میں ہو۔ ان میں
سے بیعت اسلام و ہجرت کے سوا باقی بیعتوں میں تکرار و تجدید جائز ہے
اُسی ایک ہی شخص کے ہاتھ پر ہو یا دوسروں کے ہاتھوں پر جس طرح بیعت
جہاد کی تجدید کی روایت بخاری شریف سے جواب ملتے ہیں اوپر گزری
اور بیعت طریقت کا حال اوپر لکھا جا چکا ہے۔ پیر کی صفات بھی لکھی گئی
ہے تو ان صفات سے موصوف پیر کا مرید اگر وہ طالب صادق اللہ تعالیٰ
کا ہے تو اُس مرید کو ایسے بالکمال پیر کو چھوڑ کر دوسرے سے مرید ہونا جائز
نہیں جیسا کہ ملتے ہیں لکھا گیا ہے اور اگر ایسا کرے تو وہ مرید قابل ملامت

بھی ہے اور اگر اُس پیر میں اہلیت پیری کی نہیں ہے تو مرید و طالب صادق کو دوسری جگہ طلب حق میں جانا جائز ہے۔ یا اگر وہ مرید طلب حق تعالیٰ میں مرید ہی نہوا ہو بلکہ فقط بیعت توبہ کی ہو تو وہ بھی اگر دوسرے کسی کے ہاتھ پر تجدید توبہ کرے تو جائز ہے۔ اور ایسے مرید پر ملامت نہیں۔

س پیر دیوانہ ہو جائے۔ دوسرے پیر سے مرید ہو سکتا ہے یا نہیں۔
ج وہ پیر جو کہ اہلیت شیخی کی کل صفات سے موصوف ہو اور اُس کا وہ مرید جس میں مریدی کی ساری صفات موجود ہوں اوس کو اپنے پیر کی صحت و شفا پانے کی انتظار میں ٹھہرے رہنا چاہئے۔ اور اگر پیر و مرید اُن صفات سے خالی ہیں تو ایسے مرید کو اختیار ہے صحت کا انتظار کرے یا دوسرے سے مرید ہو۔

س پیر گمراہ ہو جائے۔ بد عقیدہ بھی۔ اور اسلام چھوڑ دیا ہے۔ جیسے آریہ یا کہ کوئی اور دین اختیار کرے اُس کا کہنا تک انتظار کریں۔ یا فوراً بیعت توڑ دیں اور دوسرا پیر اختیار کریں۔

ج گمراہی اور بد عقیدگی سے توبہ کرنے کی اگر امید ہو تو انتظار اُس کے توبہ کا کرے اور اگر گمراہی اور فاسد عقیدہ سے توبہ کرنے کی امید نہ دیکھو تو بیعت توڑ دے۔ اور دوسرا پیر ڈھونڈھے۔ اور اگر اسلام کو چھوڑ کر آریہ یا کوئی اور دین پیر اختیار کرے۔ تو اُس کے مرتد ہو جانے سے جمعیت خود ہی ٹوٹ جائیگی جس طرح مرتد کا مسلمہ سے نکاح یا اوس کے اور عقود ٹوٹ جاتے ہیں بیعت بھی ٹوٹ جاتی ہے۔ اللہ تعالیٰ ہر مسلمان کو ارتداد سے بچائے۔

س پیر و مرشد ایک چیز ہے یا کہ دو چیز ہے۔ ان کاموں کی تعریف کیا ہے
 حج اس کا بیان اوپر کیا گیا ہے۔ جس کے ہاتھ پر بیعت ہوئی ہو اور اسی
 طریقت کی تعلیم بھی ہوئی ہو تو وہ پیر بھی ہے مرشد بھی ہے۔ پیر کے انتقال کے
 بعد یا اس کی حیات میں اُس کی اجازت سے دوسرے کسی کے پاس جا کر
 طریقت کی تعلیم حاصل کرنے تو اس تعلیم کرنے والے کو مرشد کہتے ہیں۔ پیر اور
 مرشد دونوں کا کام ہدایت کرنا یعنی اللہ تعالیٰ کی راہ دکھانا اور مرید کو
 اللہ تعالیٰ کے اعلیٰ منازل تک پہنچانا۔

س لوگوں میں عادت ہے کہ کوئی اپنے خیال میں برابر معلوم ہوا اور پہلے پیر
 مرید ہو کر اس سے بیعت کر لے یہ بات جائز ہے۔

حج اوپر لکھا گیا ہے کہ بغیر پیر کی اجازت کے دوسرے کے پاس تعلیم کو نہیں
 جاسکتا ہے تو بیعت دوسرے سے کرنا کب جائز جواز ہو سکتا ہے مرید کا اپنا
 خیال ناقص کے موافق دوسرے سے پھر کے مرید ہونا ہرگز نہیں چاہئے۔
 س پیر اپنی مریدن سے نکاح کر سکتا ہے یا نہیں از روے شرع حکم فرمایا جائے
 حج اپنی مریدہ سے پیر نکاح کر سکتا ہے۔ حرمت نکاح کی کوئی وجہ نہیں۔
 شرعی حکم ہی ہے اور طریقت میں شریعت کے خلاف کوئی حکم نہیں۔ طریقت
 کے اندر کل احکام شریعت ہی کے ہیں نہ کچھ اور۔

س پیر اپنی بی بی کو مرید کر سکتا ہے یا نہیں۔ اور اگر کر لیا تو کیا حرج ہے۔
 حج اپنی بی بی کو مرید کر سکتا ہے۔ اپنی زوجہ کو مرید کر نہیں تو بہ کرانے کے یا
 سلسلہ طریقت میں شامل و داخل کرنے کی غرض سے کوئی حرج نہیں لیکن

پیری اور مرید کی اصل غرض جو وصول الی اللہ ہے اس موقع میں اُسکی
 حصول میں تامل اور شک ہے۔ کیونکہ جب تک مرید کے دل میں پیر کا
 ادب اُسکی تعظیم انتہا درجہ کی نہ ہو طریقت کا نفع کامل مرید کو نہیں ہو سکتا۔
 میاں بی بی کے درمیان اس درجہ کی بے تکلفی کا سامان مہیا ہے کہ پیر و مرید
 کے مانند تعلیق اور ادب و تعظیم محال نہیں تو بہت مشکل تو ضرور ہے۔ پس بی بی
 کو اپنے شوہر مرید ہونے سے طریقت کا نفع کامل نہیں پہنچ سکتا۔ تو بھی بڑا حرج ہے۔
 اس پیر کی لڑکی سے نکاح اُس کا مرید کر سکتا ہے یا نہیں۔
 ج نکاح کر سکتا ہے۔

س طبابت و تجارت و حرفت و صنعت و کاشت یاد و کان وغیرہ
 پیر کوئی پیشہ کر سکتا ہے ایسے مرشد کا مرید ہونا کوئی حرج نہیں ہے۔
 ج پیشہ یا حرفہ وغیرہ پیر کر سکتا ہے۔ اور اس سے مرید ہونے میں کوئی
 نقصان نہیں۔ اگر پیر صاحب عیال ہو تو اُس کو عیال کا نفقہ دینے کے
 واسطے کسی پیشہ یا حرفہ وغیرہ کا اختیار کرنا ضروری ہے۔ یہ بات توکل کے
 خلاف نہیں ہے۔ انبیاء سابقین علیٰ نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام اور پیر
 بڑے اولیاء اللہ کا یہی طریقہ رہا ہے اور توکل کی صفت اُن سے بڑھ کر
 دوسرے میں نہیں ہو سکتی ہمارے پیغمبر سید المرسلین سیدنا محمد رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم اپنی ذات پاک کے واسطے دوسرے وقت کا آؤ وقہ یا درہم و دینار
 نہیں چھوڑتے تھے لیکن اپنی عام امت کو اور خواص بھی آل و اصحاب الہدیین

کو کسب معاش کی ہدایت فرمائی ہوا لکھنؤ کا سب حنبیب اللہ اسی معنی میں ہے اور غیر تہاہل مجرّد کو اون کی تجرید و تفرید پر ہی چھوڑ دیا جس طرح اصحاب صفہ جو سید بنوی میں برابر رہتے تھے۔

س پر کون کون سی ملازمت کر سکتا ہے۔ جیسے پولیس یا کچری انگریزی یا بادشاہی و نظامی و مدرسہ و قاضی و مفتی وغیرہ

رج مدرسہ یا قاضی یا مفتی وغیرہ قسم کی سب نوکری کر سکتا ہے لیکن شاہی و نظامی و انگریزی سلطنت کی نوکریوں میں سے عدالت کی وہ نوکری جس میں سود کی نوکری دینی ہو اور نظامت کا وہ عہدہ جس میں آبکاری (شراب و مٹی) وغیرہ حرام چیزوں کی بکری وغیرہ کا انتظام کرنا ہونہ کرے یعنی شریعت اسلامی کے اندر جو چیز حرام ہو اس کے اجرا کا حکم جس جس نوکری میں ہو وہ نہ کرے باقی نوکریاں کرے۔

بیعت و ارشاد

س لفظ بیعت کا معنی فرقانی اور حدیثی۔ اور ملفوظاتی۔ اور لفظی کیا معنی ہیں حج بیعت کے معنی فرقانی یعنی قرآنی جس کا قرآن مجید میں آیا ہے کہ پیغمبر یا ابوالام (نائب پیغمبر) کے ہاتھ پر ہاتھ مار کر دینی کاموں پر معاہدہ کرنا سورہ فتح میں ہے۔

جو لوگ تم سے بیعت کرتے ہیں وہ خدا ہی سے بیعت کرتے ہیں خدا کا ہاتھ ان کے

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُوْلُهُ
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَخْذُوا

اَيَّدِيَهُمْ فَمَنْ نَكَثَ فَاَنَابَ
يَنُكُثْ عَلَى نَفْسِهِ وَمَنْ اَوْفَى
بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللّٰهُ فَيُوْتِيْهِ
اَجْرًا عَظِيْمًا۔

ہاتھوں پر ہے۔ تو جو عہد توڑ دے تو اپنی
ذات کے نقصان کے لئے عہد توڑتا ہے
اور جو عہد کو پورا کرے چکا اسے خدا
عہد کیا ہے تو اسکو قریب میں بڑا اجر دیا جائیگا۔

اس آیت شریفہ میں بیعت سے عرض معاہدہ ہے جو بیعت رضوان میں ہوا تھا
اس لئے کہ اس بیعت کے توڑنے کو عہد توڑنے سے تعبیر کیا اور اسکو نقصان پہنچا
فرمایا۔ اور بیعت برقرار رکھنے کو وفائے عہد سے تعبیر کیا اور اسکو موجب اجر عظیم
فرمایا۔ بعد کے سوال کے جواب میں حدیث شریف سے بخوبی واضح ہو جائیگا کہ
یہ بیعت رضوان جس کا ذکر اس آیت شریفہ میں ہے لڑنے مرنے اور نہ بھاگنے
کا معاہدہ تھا۔ حدیث شریفہ میں مثل قرآن مجید کے عہد کرنے کے معنی میں ہے۔
دوسرے سوالوں کے جواب میں جہاں پر یہ حدیث شریف لکھی جائے گی وہاں
معلوم ہو جائیگا۔

بزرگوں کے ملفوظات کے اندر بھی اسی معنی میں ہے جو قرآن مجید اور حدیث
شریف میں ہے۔ لغات میں لکھا ہے۔ تاج العروس شرح قاموس کی عبارت ہے۔
وَالْبَيْعَةُ الصَّفَقَةُ عَلَى الْاِجَابِ
الْبَيْعُ وَعَلَى الْمُبَايَعَةِ وَالطَّاعَةِ
وَبَايَعَهُ عَلَيْهِ مَبَايَعَةٌ عَاهِدَةٌ
کیا اس سے
مصباح المنیر میں لکھا ہے۔

بیعت ہاتھ مارنا ہے بیع کے قبول کرنے پر
اور بیعت کرنے اور فرماں برداری پر اور
بایع علیہ مباہیۃ سے عرض ہے کہ معاہدہ

اور بیعت ہاتھ مارنا ہر سچ کر لینے پر
..... اور بیعت کرنے اور فرمان
برداری پر بھی اطلاق کیا جاتا ہے۔

وَالْبَيْعَةُ الصَّفَقَةُ عَلَىٰ إِيجَابِ
الْبَيْعِ..... وَتُطْلَقُ أَيْضًا عَلَى
الْمُبَايَعَةِ وَالطَّلَاعَةِ

مثنوی العرب بزبان فارسی میں بیعت بمعنی ہاتھ مارنا ہر سچ کر لینے پر
عہد بستن

س بیعت رضوانی اور توبہ میں کیا فرق ہے

حج بیعت رضوان اس سبب سے ہوئی تھی کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ واقعہ
حدیبیہ میں قریش کے پاس مکہ معظمہ میں سفیر بنا کر حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
کی طرف سے بھیجے گئے تھے۔ ان کی نسبت مشہور ہو گیا کہ قریش نے ان کو مار ڈالا۔ اس
خبر پر قریش سے لڑنے کے لئے اصحاب سے بیعت لی گئی کہ جنگ میں ثابت قدم ہیں
اگرچہ جان چلی جائے بخاری شریف میں ہے

بَابُ الْبَيْعَةِ فِي الْحَرْبِ عَلَىٰ أَنْ
لَا يَفِرُّوْا وَقَالَ بَعْضُهُمْ
عَلَى الْمَوْتِ

باب بیعت کا جنگ میں اس بات پر
کہ نہ بھاگیں گے۔ اور بعض نے کہا
کہ موت پر (بیعت ہوئی تھی)

پھر دوسری جگہ بابُ كَيْفَ يُبَايِعُ الْأِمَامُ النَّاسَ میں حدیث ہے۔

قُلْتُ لِسَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَلَىٰ أَبِي شُعْبَةَ
يَا بَعْثُكَ إِلَيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَوْمَ الْحَدَيْبِيَةِ قَالَ

یزید بن ابی حنبلہ کا قول ہے میں نے
سلمہ رضی اللہ عنہ سے کہا کس چیز پر
تم لوگ نے حدیبیہ کے دن نبی صلی اللہ
علیہ وسلم سے بیعت کی تھی ان نے کہا۔

عبارت الموت

مرنے پر یعنی لڑنے مرنے پر کہ یہ فاتح ہی کریں گے یا جان دیدینگے۔

پھر جب حضرت عثمان رضی اللہ عنہ زندہ واپس آگئے تو بیعت لینا رک گیا اور بغیر جنگ کے صلح کر لی گئی اور اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کے اُس دن کی بیعت یعنی لڑنے مرنے پر معاہدہ کرنے سے اپنی رضامندی ظاہر فرمایا۔

لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ اِنَّهُمْ

خدا خوش ہوا ایمان والوں سے جب وہ درخت کے نیچے تم سے بیعت کر رہے تھے۔

اس لئے اس بیعت کا نام بیعت رضوان شہور ہو گیا۔ اور بیعت تو بہ کناہوں کے چھوڑنے کا معاہدہ ہے۔ دونوں بیعت میں یہی فرق ہے۔

س آج کل کی بیعت جو مرشدوں کے ساتھ کی جاتی ہے۔ بیعت تو بہ ہے یا رضوانی یا دونوں بیعتوں میں مرید منظور ہو جاتا ہے۔

ج آجکل جو بیعت پیران طریقت اور مرشدان راہ حقیقت کے ہاتھ پر کی جاتی ہے وہ ان امور کو شامل ہے ایک تو فرماں برداری جو جب اس حدیث کے۔

بجاری شریف بابُ کَیْفُ یُبَايِعُ الْاِمَامُ الثَّانِی

عَنْ عِبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ بَايَعَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا کہ ہم نے

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ

السَّمْعِ وَالطَّاعَةِ فِي الْمَنْشِطِ

وسلم سے بیعت کی اُن کا کہنا ماننے

وَالْمَكْرَاهِ وَأَنْ لَا تَنْتَرِعَ الْأَمْرَ

اور فرماں برداری (اپنی دل کی) خوشی

أَهْلَهُ وَأَنْ نَقُومَ أَوْ نَقُولَ

اور ناخوشی ہر حال میں اور یہ کہ نہ جھگڑینگے

بِالْحَقِّ حَيْثُ مَا كُنَّا لَا تَخَافُ
فِي اللَّهِ لَوْمَةً لَا نَعْمَ
ان کے حکم میں اور حق پر قائم رہیں گے
یا بیچ بولیں گے جہاں کہیں رہیں اور
خدا کے حکم میں کسی ملامت کرنے والے کی ملامت سے نہ ڈریں گے۔

اور بخاری ہی میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں
كُنَّا إِذَا بَايَعْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى السَّمْعِ
وَالطَّاعَةِ يَقُولُ لَنَا إِنَّمَا اسْتَطَعْنَا
اور فرماں برداری کریں گے تو ہم لوگ سے بظرف شفقت فرماتے تھے کہ یہ کہو
کہ جہاں تک ہم سے ہو سکے گا۔

دوسرے یہ کہ کفر و شرک اور کبیرہ گناہوں کے نہ کرنے اور شرعی احکام میں
نافرمانی نہ کرنے کا معاہدہ ہے جیسا کہ بخاری شریف کی اس حدیث میں ہے۔
حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ کہتے ہیں۔

قَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَخَنُ فِي مَجْلِسِ
تَبَايَعُونِي عَلَى أَنْ لَا تَشْرِكُوا بِاللَّهِ
شَيْئًا وَلَا تَشْرِكُوا وَلَا تَزْنُوا وَلَا
تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ وَلَا تَأْكُلُوا
بِمَهْنَتَيْ تَقْتَرُونَهُ بَيْنَ أَيْدِيكُمْ
وَأَمْرُ جُلُكُمْ وَلَا تَقْصُوا فِي

ہم لوگوں کو حضرت رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اور ہم سب ایک
مجلس میں تھے کہ میری بیعت کرو اس بات
پر کہ شریک بناؤ خدا کا کسی چیز کو اور نہ
چوری کرو اور نہ زنا کرو اور نہ مار ڈالو
اپنی اولاد کو اور نہ بہتان باندھو کہ
افتر کرتے ہو اپنے سامنے اور پاؤں کے

مَعْرُوفٍ فَمَنْ وَفَىٰ مِيثَاقَهُ فَاجْزُؤْ
عَلَى اللَّهِ وَمَنْ أَصَابَ مِنْ ذَلِكَ
شَيْئًا فَعُوقِبَ فِي الدُّنْيَا فَهُوَ
كَفَّارٌ لَّكَ وَمَنْ أَصَابَ
مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا فَاسْتَوَى اللَّهُ فَاغْمُصْهُ
إِلَى اللَّهِ إِنْ شَاءَ عَاقِبَةُ وَإِنْ
شَاءَ عَقَلْنَا عَنْهُ فَبَايَعْنَا عَلَى
ذَلِكَ

درمیان اور تشریح احکام میں نافرمانی
نہ کرو پس تم میں سے جو عہد کو پورا کر گیا
تو اُس کی جزا خدا پر ہے اور جو اس میں سے
کسی چیز (منوعات) میں پڑ گیا پھر دنیا
میں اُس کی سزا پائی گئی تو اس کا وہ کفارہ
ہے اور جو ان (منوعات) میں سے کسی
چیز میں پڑ گیا بعد اس کے خدا کو (اپنی سزا کا
سے) اُس کو چھپا دیا تو اُس کا کام

(معاملہ) اللہ کی طرف ہے چاہے عذاب کرے چاہے عفو کرے تو ہم سب نے
اس بات پر آپ سے بیعت کر لی۔

س اگر صرف بیعت توبہ میں ارادت ثابت ہوتی ہے۔ تو کیسے ثبوت ہو جو کسی
کوئی دلالت قابل اعتبار ورجح ہے۔

ج بیعت توبہ ہو یا دوسری بیعت ہو بیعت کرنے والے میں ارادت کا ثبوت
اُس وقت ظاہر ہو گا کہ توبہ پر یا جس کام پر اُس نے بیعت کی ہو استقامت پائی
جائے۔ اور جس کے ہاتھ پر بیعت کی ہو اُس کی اطاعت و فرماں برداری
میں اُس کا تسلیم و راضی ہونا دیکھا اور پایا جائے۔

س بیعت ہونے کا کیا مفاد ہے۔

ج بیعت کا مفاد یہ ہے کہ بیعت کرنے والا گناہوں سے اکثر محفوظ رہتا ہے
اس کو یہ خوف رہتا ہے کہ اگر پھر گناہ کرونگا تو جگے ہاتھ پر بیعت کی ہو وہ سنیں گے

تو سرزنش کریں گے اُن کو منہ دکھانے کے قابل میں نہ رہوں گا۔ تو باوجود
نفس و شیطان کے اغوا کے گناہ کرنے سے بچتا ہے اور رک جاتا ہے۔ بجلا
اُسکے جس نے بیعت کسی سے نہ کی ہو اُس کے لئے بظاہر جب کوئی روک نہیں
ہے تو نفس کی خواہش اور شیطان کے بہکانے میں پڑ کر گناہ میں مبتلا ہو جاتا
ہے اگرچہ اپنے دل میں وہ پہلے سے توبہ کر چکا ہے لیکن اس کے توبہ توڑنے
میں کوئی مانع نہیں ہے تو وہ بار بار خود ہی توبہ کرتا ہوا اور پھر اُسکو توڑتا ہے۔

س بیعت شدہ مرید کو کس قدر مرشد کی تادیب لازم ہے۔

ج پر و مرشد کا ادب کرنا مرید کو ویسا ہی چاہئے جیسا کہ دینی علوم کا استاد
کا ادب کرنا اُس کے شاگرد پر ہے۔ بلکہ دینی استاد سے بھی زیادہ مثلاً دینی علوم کے
استاد کے سامنے اُسکے دینی ریاست کی عظمت کو سبب اور ریاست کو خوف

سے فحش الفاظ بولنے۔ مسلمانوں کی غیبت کرنے سے زبان کو روکنا ہے۔ اپنی اعضا
کو مہذب و مؤدب رکھنا ہے حرکات ناشائستہ سے بچنا ہے۔ توپیر کے سامنے مثل
استاد کے زبان اور کل اعضا کو مہذب رکھنے کے علاوہ دل کو بھی برے خطرات
و فاسد خیالات سے بچنا ہے۔ تاکہ برے خیالات آئینکے توپیر و مرشد پر اشراف
خواطر کی وجہ سے ظاہر ہو جائیںکے جو اُس مرید کی ذلت و سبکی کا موجب
ہوگا۔ غرض یہ کہ استاد کے سامنے مجرد ظاہر اعضا کو مہذب رکھنا ہے اور پیر و
مرشد کے سامنے ظاہر و باطن دونوں کو مہذب رکھنا ہے تو استاد سے
زیادہ ادب پر و مرشد کا کرتا ہے۔

س اگر مرشد اولیاء اللہ نہیں صرف حق پرست اور کسی مشائخ کے مصلحا

سجادہ نشین ہو اُس سے بیعت کرنا جائز ہے یا نہیں۔

ج یہ معلوم ہونا کہ ولی اللہ ہو یا نہیں شکل ہو۔ پھر فیصلہ کر لینا کہ یہ ولی اللہ نہیں ہو کیونکہ ہو سکتا ہے اسی طرح بلاد میں کے یقین کر لینا کہ یہ ولی اللہ ہو۔ یہ بھی نہیں ہو سکتا۔ اور یہ جو لکھا ہو کہ صرف حق پرست اور کسی مشائخ کے مصلحا کا سجادہ نشین ہو۔ تو حق پرستی خود ایک ایسی عمرہ صفت ہو کہ اس صفت کا آدمی نگار اور زور یا نہیں ہوتا۔ اور جب وہ کسی بزرگ کا سجادہ نشین بھی ہے تو اُس کو مرید کرنے کی اجازت بھی ہوگی ایسے آدمی سے مرید ہونا جائز ہو۔ اس مرید پر وقت بیعت ہونے کے کس نیت سے حاضر بخضو و مرشد ہو وہ جج مرید عربی زبان کا لفظ اسم فاعل کا صفت ہو اسکے معنی ہو تو ارادت کرنا والا یا قصد کرنے والا یا چاہنے والا۔ اور اہل طریقت کے نزدیک اللہ کی طرف قصد و ارادہ کرنے والے یا یہ کہا جائے کہ اللہ کے چاہنے والے کو مرید کہتے ہیں۔ اور مرید کو مرشد کے خدمت میں بیعت کرنے کے وقت اس بیعت سے حاضر ہونا چاہئے کہ جس اللہ تعالیٰ کی طلب میں آئے ہیں حاضر ہوں انہوں اور اس کام میں اسکو اپنا کہہ رہنا مانا ہوں۔ یہ سب مجھے میں ملے گا۔

یہ سب ارشاد کو مرید کس کس امر کی فہمائش کا احاطہ کرنا ضروری ہوگا۔ جج احکام شریعت کی پوری پابندی کا۔ اور طریقت کے اسباق جو کچھ بتایا جائے اور یہ حال ہونے اور ملازم رہنے کا۔ اس پر مرید کو بوجہ تعلیم کے اور تعمیل خدمت مرشد کی بجا آنا درست ہوگا۔

ج پیر و مرشد اپنی خدمت مریدوں سے نہیں لیتے۔ لیکن مرید اپنی محبت سے
مرشد کی خاص کوئی خدمت اپنے ذمہ لے یا اُن کی خانقاہ کی خدمتوں سے
جو کچھ اُس سے ہو سکے کرے تو درست ہے۔

س مرشد اور مرید کے لفظی معنی اور مطلب کیا ہیں۔

ج مرشد اسم فاعل کا صیغہ ہر ارشاد اسکا مبصر ہر ارشاد کے معنی ہیں اللہ
کی راہ دکھانا تو مرشد کے معنی ہوئے اللہ کی راہ بتانے والا۔ اور مرید کہ معنی
مٹ کے جواب میں لکھا جا چکا۔

س تردید بیعت درست ہے یا نہ۔ اگر درست ہے تو کس کس وجوہات سے اور
کس فتویٰ کے ذریعہ۔ اور خاصکر سلسلہ قادریہ کا کیا فتویٰ ہے۔

ج سائل نے بیعت توڑ دینے کو شاید تردید بیعت لکھا ہے لیکن عربی محاورہ
(بول چال) میں فسخ بیعت یا اقالہ بیعت اور بیعت ہو یا عام معاہدہ کسی قسم کا
ہو اُس کے توڑنے کو عربی میں نکث کہتے ہیں۔ تو اس سوال کا جواب یہ ہے
کہ بیعت توڑنا درست نہیں ہے۔ قرآن شریف میں بیعت کے بیان کے بعد
اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَلَىٰ نَفْسِهِ ۖ
تو جو عہد توڑ دے تو اپنی ذات کے
نقصان کے لئے عہد توڑتا ہے۔

عہد یعنی بیعت کو توڑ دینا گناہ ہے تو عہد یعنی بیعت توڑ کر خود نقصان اٹھاتا
گناہ گار ہوتا ہے۔ اور بخاری شریف میں باب بیعة الاعراب میں
پھر باب من بايع ثم استقال البیعة میں پھر باب من نكث البیعة

میں حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے روایت ہے۔

أَنَّ أَعْرَابِيًّا بَايَعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْإِسْلَامِ فَأَمَّا بَابُهُ وَعَدُكَ فَقَالَ أَقْبِلْنِي بَيْعَتِي فَأَبَى ثُمَّ جَاءَهُ فَأَبَى ثُمَّ جَاءَهُ فَقَالَ أَقْبِلْنِي بَيْعَتِي فَأَبَى فَخَرَجَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبَيْعَةُ كَالْكَلْبِ يُتَّقَى خَبْثُهَا وَتَنْصَعُ طَبِيعُهَا۔

ایک بدوی عرب نے دین اسلام پر حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ پر بیعت کی بعد اسکے اُسے تپ آگئی تو اُس نے کہا میری بیعت کو توڑ دیجئے آپ نے اس سے انکار فرمایا پھر آیا (دہی کتا) آپ نے انکار فرمایا پھر (تیسری بار) آیا اور کہا میری بیعت فسخ کر دیجئے آپ نے انکار فرمایا تو وہ نکل گیا (مدینہ سے یا دین اسلام ہی سے)۔

حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مدینہ لوہار کی بھٹھی کے مثل ہے کہ میل کچیل کو دور کر دیتی ہے اور اچھے لوہے کو صاف کر دیتی ہے۔ اور اگر بیعت ہی غلط ہوئی ہو۔ یعنی جس کے ہاتھ پر بیعت کی ہو اور اسکو خود کسی سے بیعت نہ ہو یا اگر بیعت ہو تو بیعت لینے کی اجازت صحیح نہ ملی ہو ایسی حالت میں مرید کرنے والے کے ہاتھ پر بیعت ہی صحیح نہ تھی اب بیعت کرنے کے بعد بچا رہ مرید کو پیر کے اس نقصان پر اطلاع ہو گئی تو وہ سمجھے کہ پیر ا فعل غلط ہوا یہ حقیقت میں بیعت نہ ہوئی ہے۔ اسکو بیعت توڑنا یا ا قالت بیعت یا فسخ بیعت نہیں کہیں گے کیونکہ وہ بیعت ہی صحیح نہ تھی۔ یا اگر پیر کو کسی بیعت بھی ہو اور بیعت لینے کی صحیح اجازت بھی ملی ہوئی ہو۔ لیکن پروردگار

مرشدوں میں جو نیک صفات ہونی چاہئے وہ اس پیر میں نہ ہوں بلکہ ایسی صفات ہوں جس سے مرید کا دل اُس سے متنفر ہو اور پھر جائے۔ ایسے پیر کیسیا رہنے کو مرید بجائے فخر سمجھنے کے تنگ و عار جانے۔ تو ایسے پیر کو چاہئے کہ اپنے مریدوں کو دوسرا پیر ڈھونڈنے کی ہدایت کرے یا خود اُن سنبھوں سے جدا ہو کر اپنی صفات ذمہ دور کرنے اور صفات حمیدہ حاصل کرنے کے لئے اپنے واسطے کوئی پیر تلاش کرے۔ غنیۃ الطالبین میں حضرت خوث الثقلین قدس اللہ سرہ نے لکھا ہے۔

فَإِنْ أَخْشَنَ الْخَلْقَ وَالْقَوْلَ مَعَهُمْ
وَأَفْشَأَ أَسْرَدَهُمْ وَاعْتَابَهُمْ
وَذَلَبَهُمْ وَذَكَرَ مَسَاوِيَهُمْ
نَفَرَتْ قُلُوبُهُمْ عَنْ قَصْدِهِ
وَمُصَاحَبَتِهِ وَصَارَ ذَلِكَ
لَهُمْ عِنْدَهُمْ فِي أَهْلِ الطَّائِفَةِ
وَقِيمًا قَدْ غَرَسَ فِي قُلُوبِهِمْ
مِنْ حُبِّ أَوْلِيَائِهِ اللَّهُ فَلْيَحْذَرُوا
مِنْ ذَلِكَ جِدًّا فَإِنْ غَلَبَ
هَذَا عَلَيْهِ وَلَا يُمْكِنُهُ تَدَاوُلُهُ
فَلْيَغْزَلْ نَفْسَهُ عَنْ هَذَا
الْمُصِيبَةِ وَالْوَلَايَةِ وَلْيَنْفِرْ ذُو

پس اگر پیر بد خلقی و بد گوئی مریدوں کے ساتھ کرے اور اُنکے اسرار کو ظاہر کر دے اور اُن کی غیبت اور عیب جوئی کر دے اور اُن کی برائیوں کو بیان کرے تو اُن مریدوں کے دل نفرت کریں گے اُسکے قصد اور مصاحبت سے اور یہ اُنکے نزدیک تہمت ہوگی اہل طریقت میں اور جو کچھ اُنکے دلوں میں اولیاء اللہ کی محبت بیٹھ چکی تھی پس (ایسی بری صفات کا پیر) کو شش کر کے اس صفات سے بچ کر پس اگر یہ (بری صفات) اُس پر غالب آگئی ہو اور اسکا تدارک ممکن نہ ہو تو

عَبِ الْمُرِيدِينَ وَيَشْتَغِلُ بِجَاهِدِ
 نَفْسِهِ وَرِيَاضَتِهَا وَطَلَبِ
 شَيْخِ يَدِيدِهِ وَيَقْدَمُهُ وَ
 يُعَدِّدُ بِهِ فَلَا يُصْلِحُ أَنْ يَكُونَ
 شَيْخًا مَعَ هَذِهِ الدَّوَاهِي
 فَلَا يَقْطَعُ عَنْكَ الْمُرِيدِينَ
 طَرِيقَتَهُمْ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ
 وہ شیخی (پیر و مرشد ہونے) کی صلاحیت نہیں رکھتا تو مریدوں کی راہ کو ٹھکانے
 جو خدا سے عزوجل کی طرف ہے۔

اس حال میں اس کے مریدوں کو بھی چاہئے کہ دوسرا پیر تلاش کریں۔ اور
 اُس پہلے پیر سے یہ نہ کہیں کہ میری بیعت توڑ دو۔ یا یہ کہ ہم تمہاری بیعت
 توڑ دیتے ہیں۔ ایسا کہنا نہ چاہئے۔ اس لئے کہ بیعت و اجازت بیعت کی
 حیثیت سے اُس میں نقصان نہ تھا تو اس کی توہین سے پیران سلسلہ کی
 غیرت کا خوف ہے جس سے اُن توہین کرنے والے مریدوں کو نقصان پہنچے
 کا احتمال ہو۔ اور اوپر گزری ہوئی تحدیث سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ بیعت
 توڑنے کی درخواست جائز نہیں۔

س اگر تریذ بیعت درست ہے تو بیعت کرنے کی کیا وجہ ہو اگر ایسا
 خام قاعدہ ہے۔

ج اس کا جواب اوپر سلسلہ میں گزر چکا کہ بیعت اگر صحیح ہو تو وہ

رد نہیں کیجائی اور توڑی نہیں جاتی حدیث بخاری سے معلوم ہو گیا کہ بدو کی
عرب کے مکررتین بار بیعت توڑنے کی درخواست پر نبھی حضرت رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بیعت توڑنے سے انکار فرمایا۔ اور جو بیعت صحیح
ہی نہ ہو تو وہ بغیر رد کرنے کے پہلے ہی سے مردود ہے۔ وہ بیعت ہی نہ تھی جس کے
لے توڑنے یا نہ توڑنے کا سوال ہو۔ اور جب صحیح بیعت توڑی نہیں جاتی تو اُسکو
خام قاعدہ نہیں سمجھنا چاہئے۔

س بیعت کس کس امور سے ٹوٹتی ہے۔

ج اسکا مفصل جواب توم ۱۲ اور ۱۳ میں گزر چکا ہے۔ لیکن ایک صورت
یہ ہے کہ جس کے ہاتھ پر بیعت کی گئی ہو وہ جب صریح طرح پر اللہ و رسول کو حکام
کے خلاف کام کرنے پر مصر دیکھا جائے یا عقائد اہل سنت کے خلاف پایا جائے
جس کی تاویل نہ ہو سکے تو اُس کی بیعت ٹوٹ جاتی ہے اور جتنے لوگوں نے
اُس کے ہاتھ پر بیعت کی تھی وہ سب آزاد ہو جاتے اور اس کی بیعت سے
نخل جاتے ہیں۔ اور ناگہانی کسی گناہ میں اگر مرد ملوث پایا جائے تو اُس کی
تاویل کیجا سکی۔ اور ممکن ہے کہ مرید کا امتحان لینے کو اُس نے ایسا کام کیا ہو
کہ وہ گناہ نہ ہو اور ظاہر دیکھنے میں اُس پر گناہ کا گمان ہو کیونکہ جبکو پیر و مرشد
ہونے کی لیاقت حاصل ہو گئی وہ نہ توبہ عقیدہ ہوتا ہے نہ گناہوں پر مصر۔
ایسی صورت میں نہ بیعت ٹوٹتی ہے اور نہ بیعت توڑنے کی درخواست
کیجا سکتی ہے۔

س اگر مرید حامل ارشاد مرشد کا نہ ہو۔ تو کیوں مرید کو باغی نام تصور

کیا جائے۔

ج اگر مرشد کا ارشاد عقائد حقہ اہل سنت و مسائل متفقہ شریعت و احکام مسلمہ اہل طریقت کے موافق و مطابق ہو تو جو مرید اس کا عامل نہ ہو وہ باغی تصور کیا جائیگا۔ اور اختلافی مسائل میں اگر پیر اپنے علم و تحقیق پر کام کرے تاہم اور مرید اپنے علم و تحقیق پر تو کوئی مضائقہ نہیں۔ اگر پیر و مرید میں جزئی سلسلہ میں اختلاف ہو تو پیر کو اس کی ضرورت نہیں کہ اپنی تحقیق کے موافق کام کرنے کو مرید پر جبر دے کہ وہ اپنی تحقیق کو صحیح جاننے کے ساتھ اسکو چھوڑ کر پیر کے ارشاد کی تعمیل پر مجبور ہو۔ اور جب وہ اس قسم کے ارشاد کی تعمیل پر مجبور نہیں کیا جاسکتا ہو تو ایسے ارشاد کے عدم تعمیل پر باغی بھی نہ ہوگا۔ شافعی پیر کا مرید حنفی مالکی حنبلی اور حنفی پیر کا مرید شافعی مالکی حنبلی اور مالکی پیر کا مرید حنفی شافعی حنبلی اور حنفی پیر کا مرید حنفی شافعی حنبلی اور حنبلی پیر کا مرید حنفی مالکی شافعی یا کسی فقیہ کا مرید عامل بالحدیث ہو تو یہ سب کے سب اپنی اپنی مذہب پر رہ کر مطیع و فرمان بردار مرید سمجھے جائینگے نہ باغی۔ کیونکہ یہ جزئی مسائل کے اختلافات ہیں اور قابل اعتبار نہیں۔ اور پیر کو اس کا حق نہیں کہ مرید کو اس کے مذہب سے چھوڑ کر اپنے مذہب پر لائے اگر مرید خود سے مذہب پہلا چھوڑ کر پیر کا مذہب اختیار کرے تو وہ خود مختار ہے پیر کو مرید پر جبر دینا نہ چاہئے۔

س مرید پر مرشد کا درجہ غالب ہو یا مرید کا مرشد پر۔

ج اس سوال میں مجھے شک ہے کہ درجہ سے یہاں پر مسائل کا مقصود کیا ہے۔ اگر درجہ سے مراد مرتبہ ہے تو مرشد کا مرتبہ غالب اور اعلیٰ اور ارفع ہے

مرید کے مرتبہ سے کیونکہ مرشد ولی اللہ میں سے ہو یا عارف باللہ میں سے عرفا
 کے کل منازل طے کئے ہوئے ہے اور مرید یا قطع منازل میں ہو یا اگر وہ بھی
 عرفان حاصل کر چکا ہو یا ولایت کے درجہ پر فائز ہو گیا ہو تو بھی چونکہ اسی
 مرشد کے ذریعہ اور رہنمائی سے پہنچا ہوا ان دونوں کے مراتب میں وہی فرق ہے
 جو استاد و شاگرد میں تعلیم و تعلم یعنی استاد کی و شاگردی کی حیثیت و مراتب
 کے سبب سے فرق ہے۔ اگرچہ شاگرد عالم و فاضل ہو گیا ہو تو جس طرح استاد کا
 مرتبہ استاد کی حیثیت سے اعلیٰ و ارفع ہو شاگرد کے مرتبہ سے مرشد کا مرتبہ
 ارشاد و ہدایت کرنے کے حجت سے اعلیٰ و ارفع و افضل ہو مرید کے مرتبہ سے
 اور اگر درجہ سے مراد حق ہے اور اس سوال کا یہ مطلب ہے کہ مرشد و مرید میں
 کس کا حق کس کے حق پر غالب ہو یعنی مرشد کا حق مرید پر ہے اور مرید کا حق
 جو مرشد پر ہے اس میں سے کس کا حق کس کے حق پر غالب ہو تو اس کا جواب
 یہ ہے کہ دونوں کے حقوق یکساں نہیں ہیں کہ موازنہ کر کے غالب و غلبہ
 بتایا جائے ان دونوں میں ہر ایک کا حق دوسرے پر مختلف ہو اور بہت
 زیادہ ہے جس کا اندازہ مشکل ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

سوال تیسویں فی ترتیب مراتب

چند مسائل ایسے ہیں جو کہ مرشد بنا بہ امت پرستی سے ادنیٰ و
 مرشد بنا بہ امت پرستی سے
 اس جو مرید ہے کہ ایسے لوگوں کو قرآن مجید اور حدیث شریف کا حکم ملے

ہیں ہے۔ وہ کلام اللہ اور احادیث حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سمجھنے کی لیاقت نہیں رکھتے۔ اور مرید و پیرومرشد کے معنی نہیں جانتے وہ لوگ مردان خدا کے حال سے واقف نہیں اس سبب سے ایسا کہہ رہے ہیں اگر کبھی خدا والے لوگوں سے اونکا ساتھ ہو جائے تو اونکو معلوم ہو جائے کہ مرشد بنانے والے بت پرست ہیں یا خدا پرست۔

پیرومرید کے درمیاں تعلق بیعت کے سبب سے ہوتا ہے۔ اور بیعت کرنی قرآن مجید اور حدیث شریف سے ثابت ہے۔ پیرومرشد بنانے میں کیا ہوتا ہے اس کو تم اچھی طرح سے جانتے ہو۔ بیعت لیجاتی ہے تو کیا ہوتا ہے۔ گناہوں سے توبہ کرانا اور گناہ نہ کر لے کا وعدہ لینا۔ کلمہ شہادت اور امانت باللہ وغیرہ پڑھانا۔ اب بیعت لینے کا حکم قرآن مجید سے سنو۔ سورہ متحنہ

رُكُوعٍ يَا أَيُّهَا الْمُسْلِمُونَ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يُبَايِعْنَكَ أَنْ لَا يَمْسُرْنَ كِتَابَ اللَّهِ شَيْئًا وَلَا يَسِرْنَ قَدْرًا وَلَا يَبْدُوْنَ فِي مَعْرُوفٍ فَبَايِعْهُنَّ وَاسْتَعْفِفْنَ لَهُنَّ اللَّهُ إِنْ أَلَّ اللَّهُ عَفْوَكَ حَلِيمٌ

ترجمہ اے پیغمبر تمہاری پاس جب مسلمان عورتیں اس بات پر بیعت کر نیکو آئیں کہ کسکو خدا کے ساتھ (عجاوت میں) وہ شریک نہ کریں گی اور نہ چوری کریں گی اور نہ حرام کاری کریں گی اور نہ اپنے لڑکوں کو مار ڈالیں گی اور نہ (کسی پر) جھوٹ بہتان باندھیں گی اور نہ شریعت

میں تمھاری نافرمانی کریں گی۔ تو ان سے بیعت لو اور خدا سے اونکو
لے بخشائیں چاہو بیشک اللہ بخشنے والا مہربان ہے۔

یہ خیال نہ کرنا کہ اس آیت میں تو عورتوں کی بیعت کا بیان مردوں کی
بیعت کا ثبوت اس سے کیونکر ہو گا مردوں کی بیعت کا بیان سورہ فتح

میں موجود ہے۔ اور اس آیت سے بھی مردوں کی بیعت کا ثبوت ہو جاتا
ہے سنو اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ اِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يُبَايِعْنَكَ

جب تمھارے پاس مسلمان عورتیں بیعت کرنے کو آئیں۔ غور کرو۔ عورتیں
کیوں آئیں وہ کیا جانیں کہ بیعت کیا چیز ہو۔ اس میں کیا کرنا ہوتا ہو کیا کہنا

ہوتا ہے۔ اور بغیر واقفیت کے وہ کیونکر ان باتوں کا وعدہ کر سکتی تھیں
کہ کسی کو خدا کا شریک نہ بنائیں گی۔ چوری نہ کریں گے۔ حرام کاری نہ کریں گے۔

اپنے لڑکوں کو مار نہ ڈالیں گی۔ کسی پر ہمت بہتان نہ کریں گی۔ شریعت
میں پیغمبر کی فرماں برداری کریں گی۔ لیکن مردوں سے منکر وہ جانتی

تھیں کہ مرد لوگ بیعت کرتے ہیں اور ان باتوں کا معاہدہ کرتے ہیں
تو ان کو بھی بیعت کرنے کا شوق دل میں پیدا ہوا اور جب اس نیت سے

عورتوں نے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے حاضر ہونیکا ارادہ
کیا تو خدا نے علیم نے اپنی پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی اطلاع دے دی

اور عورتوں کی بیعت لینے کا حکم فرمایا جس کے بعد اشل مردوں کے عورتوں کو
بھی بیعت کرنی شروع کر دی۔ باقی یہ بات کہ مرد لوگ بھی بیعت کے وقت

ایسا ہی کہتے تھے تو اس کا بیان حدیث مشکوٰۃ و سنن بخاری شریف کتاب الایمان

میں ہے ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال وحوالہ عصاۃ
 من اصحابہ بالیعدنی علی ان لا تشربوا لہ شیئا ولا تشربوا
 ولا ترنوا ولا تقبلوا اور لا دیکھو ولا تلمسوا تقصروا
 بین ایدیکم وامن جلیکم ولا تعصوا فی معصوۃ فی شئ منکم
 فاجرا علی اللہ ومن اصاب من ذلک شیئا فهو قبیح فی الدنیا
 فهو کفارۃ لہ ومن اصاب من ذلک شیئا ثم ستر اللہ فهو
 اثم اللہ ان شاء عفا عنہ وان شاء عاقبہ فبالعناہ علی ذلک
ترجمہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے گرد تھوپڑا مجمع آپ کو
 اصحاب کا تھا۔ آپ نے فرمایا تلوگ مجھ سے بیعت کرو اس بات پر کہ عبادت
 میں اللہ تعالیٰ کا کسی کو شریک نہ بناؤ اور چوری نہ کرو اور زنا نہ کرو اور
 اپنی اولاد کو مار نہ ڈالو۔ اور کسی پر بھوٹ بہتان نہ باندھو اور احکام شریعت
 میں نافرمانی نہ کرو۔ تو جو کوئی تم میں سے اپنا عہد پورا کرے گا اس کا ثواب
 دینا اللہ تعالیٰ پر ہے اور جو کوئی اس میں سے کسی گناہ میں پڑ جائے
 اور دنیا میں حدود شرعی کی ہرزایا جائے تو وہ اس کے گناہوں کا
 کفارہ ہے اور جو کوئی اس میں سے گناہ میں پڑ جائے پھر اللہ کی شریعتی
 میں آجائے (یعنی گناہ ظاہر ہو اور حد شرعی جاری نہ ہو) تو اس کا
 معاملہ اللہ کی طرف (سونپا ہوا) ہے وہ چاہے معاف کرے چاہے نہ کرے
 (قیامت کے دن) تو تلوگ نے اس بات پر آپ سے بیعت کر لی۔
 پھر وہ مشد بھی اپنے مرید سے اسی طرح کی بیعت لیتا ہے۔ کلمہ توحید پڑھانا

استغفار پڑھانا سارے شرک و کفر اور گناہوں سے توبہ کرنا اور اقرار
 لینا ہے کہ پھر ایسا کوئی کام نہ کریں گے کیا یہ سب شرک و کفر ہے اگر اس کا نام شرک
 کفر ہے تو ایمان و توبہ کی تلقین کس چیز کا نام ہے۔

اب پیر و مرشد اور مرید و مسترشد کے معنی بھی سن لو۔ پیر یا مرشد کس کو کہتے ہیں
 اس کی صفت کیا ہے۔ پیر فارسی لفظ ہے۔ ہندی یا اردو میں اس کا ترجمہ
 بوڑھا اور عربی میں شیخ ہے۔

درویشوں کی اصطلاح میں پیر یا شیخ اس کو کہتے ہیں جو خدا کی راہ طے
 کئے ہو یا ہو اور دوسرے لوگوں کو خدا کی راہ پر لے چلے۔ مرشد عربی لفظ
 ہے اس کا ترجمہ اردو میں راہ دکھانیوالا اور فارسی میں راہ نما ہے تو
 جو شخص خدا کی راہ پر لے چلے خدا کی راہ دکھائے اس کو مرشد کہتے ہیں۔
 پیر یا مرشد کی صفت یہ ہے کہ شریعت کا پابند ہو۔ حدیث احسان کے
 مطابق اس کا سب کام خدا کے واسطے ہو۔ اپنے نفس کے واسطے نہ ہو
 وہ ہر وقت اپنے کو خدا کے سامنے اور خدا کو ہر وقت حاضر پاتا ہو۔

مرید عربی لفظ ہے اس کا ترجمہ فارسی میں ارادتمند اور اردو زبان میں چاہنے والا
 ارادہ کرنے والا ہے درویشوں کی اصطلاح میں مرید اس کو کہتے ہیں جو خدا کو
 چاہنے والا یا یہ سمجھو کہ خدا کا طالب ہو۔ اور خدا تک پہنچنے کی غرض سے
 خدا کی راہ دیکھانیوالے کسی شخص کے پاس پہنچ کر خدا کی طلب میں لگ جائے
 مسترشد کا ترجمہ اردو میں راہ ڈھونڈھنے والا۔ یعنی خدا تک پہنچنے کی
 راہ ڈھونڈھنے والا۔ ان سب کا خلاصہ یہ ہوا کہ پیر یا مرشد وہ ہے جو خدا کی

راہ کی مترس خود طے کئے ہوئے ہو اور دوسروں کو خدا کی راہ دکھانا اور
خدا کی راہ پر لے چلنا اور مرید وہ ہے جو خدا کا طالب ہو۔ پیرو مرشد کا کام یعنی
خدا کی راہ دکھانا یہ کام اصل میں پیغمبروں کا تھا۔ جب پیغمبری کو خدا نے ختم
کر دیا تو پیغمبر کے نائبوں کو اس کام پر مقرر کیا۔

اسی معنی میں کسی بزرگ نے کہا ہے الشیخ فی قومہ کا نسب فراموش
ترجمہ شیخ اپنی قوم میں چنیے پیغمبر ہوا اپنی امت میں۔ تو شیخ کو یا پیرو مرشد
وہ اپنے وقت میں اپنے علاقہ میں خدا کی راہ بتانے میں نائب ہے پیغمبر
صلی اللہ علیہ وسلم کا۔ جن کی صحبت میں رہنے کے لئے خدا تعالیٰ کا حکم ہو
کُونَا مَعَ الْغَاثِ وَالْفَاسِ۔ سچے لوگوں کے ساتھ رہو۔ سچے لوگوں سے غرض
پیغمبر اور ان کے نائبین ہیں تاکہ ان کے ساتھ رہنے کے اثر سے اس میں
بھی صدق کی صفت آجائے اور صدیقین میں شمار ہونے لگے۔ خدا تعالیٰ
نے تین قسم کے آدمی بنائے ہیں۔ ایک وہ جو دنیا کے مرید ہیں جن کی نسبت
قرآن مجید میں فرمایا ہے۔ مِّنْكُمْ مَّرْجُئٌ یُّدِیْهِ الدُّنْيَا ترجمہ بعض تم میں سے
وہ ہے جو دنیا چاہتا ہے دوسرے وہ جو آخرت کے مرید ہیں۔ یہ بہشت
کی نعمتوں کے چاہنے والے ہیں ان کی نسبت فرماتا ہے مِّنْكُمْ مَّرْجُئٌ
یُّدِیْهِ الْآخِرَةُ ترجمہ بعض تم میں سے وہ ہے جو آخرت چاہتا ہے
تیسرے وہ جو نہ دنیا نہ آخرت چاہتے صرف خدا کی ذات چاہتے ہیں۔
ان کے بارہ میں خدا تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ لِلَّذِیْنَ یُؤْتُونَ
وَجْہَ اللّٰہِ ترجمہ ان کے لئے جو خدا کی ذات چاہتے ہیں یعنی

خدا کے مرید ہیں۔ جب خداے تعالیٰ نے دنیا کے مرید کو مشرک نہ فرمایا۔ آخرت کے مرید کو مشرک نہ کھا تو خدا کے مرید کو جو خدا تک پہنچنے کے لئے ایک خدا رسیدہ شخص کو اپنا رہنما بنانا ہے بت پرست اور مشرک کہنا ایسے ہی لوگوں کا کام ہے جو قرآن مجید اور حدیث شریف کا علم نہیں رکھتے خداے عزوجل کے مریدوں کی خوش قسمتی کو کیا پوچھنا ہے جب ان لوگوں کے واسطے حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک مقام میں فرمایا **فَاَصْبِرْ تَفْسَلُكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ وَلَا تَقْدِرُ عَلَيْهِمْ** ترجمہ اور اپنے کو تھام رکھو ان کے ساتھ جو اپنے رب کو صبح و شام پکارتے رہتے ہیں۔ طالب ہیں اوس کی ذات کے اور نہ دوڑیں تمھاری آنکھیں ان سے ہو کر (دوسرے کی طرف) پھر ایک اور مقام میں فرمایا **وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ** ترجمہ اور ان کو نہ نکالو جو پکارتے ہیں اپنے رب کو صبح و شام طالب ہیں اوس کی ذات کے یعنی اوس کو مرید ہیں اُس کے بعد فرمایا **فَتَطْرُدْهُمْ فَتَكُونُ مِنَ الظَّالِمِينَ** ترجمہ (کہیں) تم انہیں نکال دو تو (اس سبب سے) ظالموں میں سے ہو جاؤ۔

اوپر لکھا گیا ہے کہ درویشوں کی اصطلاح میں خدا کے طالب کو مرید اور جو خدا کی راہ کی منزلیں طے کر چکا ہو اور اب دوسروں کو اوس کی راہ پر لے چلا ہو اوسے پیر یا مرشد یا شیخ کہتے ہیں۔ اور یہ جو کہا جاتا

ہے کہ فلاں بزرگ کا مرید ہے یہ مجازاً ہے حقیقتاً وہ خدا کا طالب
خدا کا مرید ہے نہ کسی آدمی کا۔ جب خدا ہی نے کہہ دیا یٰرَبِّدُّوْا سَکِی
وَجْہَہُ اللّٰہِ توجہ اللہ توجہ طالب ہیں خدا کی ذات کے یعنی مرید ہیں خدا
ذات کے تو حقیقت میں اور عند اللہ وہ خدا کے مرید ہیں نہ کسی مخلوق
کے۔ ان لوگوں کا کام ہے لوجہ اللہ خدائے عزوجل کی یاد میں
لگے رہنا ہے

یاد تو ہر دم ایسے جان من ہے اے خیالت ہر شبہ مہمان بن
انہیں نہ دنیا کی لذائذ کی ہوس نہ یوم الدین (روز قیامت) کی نعمت
کی تمنّا ہے

ما مضمینا کوئے دلداریم ۔ رخ بدینا و دیں نمی آریم
بہت سے دنیا کے طالب دنیا کی بے ثباتی دیکھ کر دنیا سے منہ پھیر لیتے
اور اُس کے بدلے میں آخرت کے طالب ہو جاتے ہیں اس لئے کہ آخرت
کی نعمتیں باقی رہتے والی ہیں۔ لیکر آخرت کی نعمتوں بہشت کی آسائشوں کو
چھوڑنے والے بہت ہی کم نظر آتی ہیں غور کرو گے تو بہت لوگوں کا روزہ نماز
حج زکوٰۃ اور خیر کے سارے کام بہت ہی ملنے کی آرزو میں پاؤ گے اس لئے
اللہ تعالیٰ نے انہیں آخرت کا طالب و مرید فرمایا اِمْتَنِمُ مَّہْسَ یٰرَبِّہِمْ اٰلِہِمْ
توجہ اللہ تم ہیں سے کچھ لوگ آخرت یعنی بہشت کے طالب یعنی اوستہ مرید ہیں
تھوڑے بندے خداے عزوجل کے ایسے بھی ہیں جن کا سارا کام خدا تعالیٰ
کی خوشنودی کے واسطے ہوتا ہے جن کی حق میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے

يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاوَةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ
 اپنے رب کو صبح و شام پکارتے رہتے ہیں طالب یعنی مرید ہیں اوس
 (رب) کی ذات کے۔ یہ لوگ نہ دنیا کے طالب و مرید ہیں نہ آخرت کے
 یہ خدا کے سوا کچھ نہیں چاہتے انکا قول ہے ۵

دنیا طلب غافل عبقلی طلبہ عاقل دامن عاشق و بے دل جزیرا نمی خواہم
 اس سے بڑھکر خدا پرستی اور کیا ہو سکتی ہے۔ افسوس ہے اویں کے
 خال پر جو ان اللہ والوں کو بت پرست بتاتے ہیں۔ والسلام

اجازت نایافتہ و بیعت ناشدہ شیخ سے مرید ہونیکا حکم
 مصدر عنایات غائبانہ دامت عنایاتکم

بعد سلام مسنون اسلام مشہود خاطر شریف ہو کہ سوال کا جواب لکھ کر سوالات
 کے کاغذ کے ساتھ چسپاں کر دیا ہے۔ اتنی فرصت نہیں کہ کتابوں کی عبارت
 لکھی جائے بزرگان طریقت کل سلاسل و طرق کے اسی بات پر متفق
 ہیں۔ یعنی مرید کر نیوالا خود کسی کا مرید ہو اور اپنے پیر یا کسی دوسرے
 صحیح السلسلہ سے مرید کر نیکی اجازت رکھتا ہو تو مرید کرے۔ بے پیر اور
 غیر اجازت یافتہ مرید نہیں کر سکتا ہے۔ اور شجرہ پیران طریقت کا سلسلہ
 ہونا چاہئے منقطع نہ ہو۔

تذیر نامی (جس کی نسبت مسئلہ پوچھا گیا ہے سوال کی عبارت سے ظاہر
 ہوتا ہے کہ) اہل طریقت بزرگان کے خاندان سے ہے دو تین گروہی سے

بسبب نادانستگی وغیرہ کے اوس کا سلسلہ صحیح نہ رہا۔ اگر وہ آپ کے اہل قزاقیت
یادوستان اہل خصوص میں سے ہر تو آپ اوس بیچارہ نادان قف کو ہند و نصیحت
سنے اس بات پر آمادہ کر دیں کہ اوس کے جدم حرم عمر و نے جسکو اجازت خلافت
اور نسیج اور کتب وظائف مرید کر نیکی پہلے اور شجرہ پیران سلسلہ میں زید کو بعد
نام نصیر کا اور نصیر کے بعد عمر دکا اور عمر و کے بعد عمر و کے خلیفہ کا نام ضرور لکھے
اگر نذیر کو اجازت اس خلیفہ سے ملی تو یہ سلسلہ متصل ہو جائیگا اور عمر و کے
خلیفہ کے اجازت یافتہ سے اس کو اجازت ملے تو اس اجازت دینے والی کا
نام بھی لکھے۔ اور اگر نذیر کو کسی خاص وجہ سے عمر و کے خلیفہ یا خلیفہ کے
خلیفہ سے اجازت لینے میں تامل اور انکار ہو تو کسی دوسرے بزرگ صاحب
سلسلہ سے اجازت لے لے۔ ورنہ بصورت مندرجہ سوال نذیر کو جائز
نہیں کہ وہ کسیکو مرید کرے۔ نذیر کے ہواخواہ اور دوست کو ضرور ہے۔
کہ نذیر کو سمجھا کر راہ راست پر لے آئیں کہ اوس کی حق میں دوستی ہی ہے
کہ اوس کو ناجائز کام سے چھوڑا کر جائز کام پر لگا دیں والسلام

استفتاء

کیا فرماتے ہیں علماء دین و عرفاء اہل تقیہ اس مسئلہ میں کہ زید شیخ وقت اپنی بیوی عمر و کو
امور فقر میں اپنا خلیفہ نہیں کیا اور نہ اجازت مرید کرنے کی دی عمر و نے بعد وفات اپنی والدہ
زید کو جو ہمہ نیا ذخیرہ فقر و اجازت کے انکو ایک خلیفہ نصیر سے اجازت و خلافت حاصل کی
تھی مگر جب کسی مرید کیا تو اپنی باپ زید کا نام سو کیا۔ اپنی پر اجازت کا نام شجرہ میں لکھنا نہیں

معمول تھا۔ طریقہ عمر و کا طلاق کتب اطریقت و مشائخ عظام اجازت ہوا یا نہیں؟
 پھر عمر و نے اپنے بیٹے خالد کو اپنے حیدر جہات خرقة دیا جسکو خالد نے کچھ عرصہ بعد یکے کو واپس کیا
 کہ میں نہیں لے گا اور نہ کبھی خالد نے عمر و کی زندگی بھر تجدید اجازت خلافت کی بات کچھ نہ کرہ کیا۔
 البتہ عمر و نے اپنے مرض صال میں قریب انتقال ہی تسبیح و کتب طائف غیرہ ایک دستہ و شخص کچھ
 کو جو اسکا اہل تھا مع اجازت خلافت دے دی اور اپنے مریدین کو بھی و سنی کو سپرد کیا مگر
 اپنے بیٹے خالد کو بوجہ اسکا نا اہل ہونے خرقة واپس کر کے کچھ نہیں دیا لیکن بعد وفات عمر و
 کے خالد نے خود بخود اسخرقة کو پسند اپنے والد کے نام سے مرید کرنا شروع کر دیا اور اسی پر عمل
 رہا۔ یہ عمل خالد کا بلحاظ کتب معتبرہ اہل تصوف درست تھا یا نہیں اور جبکہ والد عمر و کو
 اپنے والد زید سے اجازت و خلافت نہیں تھی تو خالد اپنے مریدین کے شجروں میں اپنے والد عمر و
 اور اپنے دادا زید کا نام لکھ سکتا تھا یا نہیں جیسا کہ اسکا معمول تھا موافق کتب
 اطریقت جواب ہونا چاہئے۔

خالد نے اپنے بیٹے زید کو اپنی زندگی میں اپنا خرقة دیا (جو بواہد تحریر یا لانا جائز ہونا چاہئے)
 اب زید اپنے مریدین کو اپنے باپ خالد اور دادا عمر و کے نام سے مرید کر کے معمول رکھتا ہے
 اور شجرہ میں بھی نہیں لکھتا ان کا نام لکھا جاتا ہے حالانکہ دونوں غیر مجاز تھے۔ آیا یہ طریقہ زید کا جائز
 ہے یا ناجائز؟ جبکہ عمر و کو خلافت و اجازت اپنے باپ زید سے نہ تھی تو عمر و و خالد و زید
 پر ان سب کا یہ فعل و عمل برروئے طریقہ ناروا ہونا چاہئے یا نہیں؟
 اسید کہ کتب معتبرہ سے تحقیق فرما کر ان تینوں امور کا جواب مفصل عنایت ہو کہ
 اللہ تعالیٰ آپ کو جزا سے خیر دیوے بنیوا تو جبر و۔

تفتی

المسکین محمد احمد علوی مخدوم الباری۔ از انا وہ

الجواب

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِيْنَ وَالصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ عَلٰی سُوْلِهِ خَاتَمِ
النَّبِيِّیْنَ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلٰی اٰلِهِ وَاصْحَابِهِ اَجْمَعِيْنَ

پہلے یہ ظاہر کر چکی ضرورت ہے کہ شجرہ طریقت کیا ہے اور مریدوں کو شجرہ طریقت دینے پر
پیران طریقت کا کیا مقصد ہے۔

واضح ہو کہ شجرہ طریقت حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک پیران طریقت کے
انتساب کی سند متصل ہے جس طرح احادیث حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک متصل ہوتی ہے۔
مریدوں کو شجرہ طریقت دینے میں بزرگوں بہت فوائد ملحوظ رکھتے ہیں جن میں سے ایک یہ ہے
کہ وہ مرید اور دوسرا دیکھنے والا بھی معلوم کرے کہ ان بزرگوں کو واسطوں کی سلسلہ حضرت
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچتا ہے اور یہ کہ مرید فلاں بزرگ کے واسطہ سے اس سلسلہ
میں داخل ہوا ہے۔

اور سمجھ لینا چاہئے کہ جس طرح احادیث کی روایت میں اگر ایک یا دو راوی کا نام راوی
درمیان سے چھوڑ دیں تو وہ روایت ضعیف کی جانے لگی۔ شجرہ پیران طریقت میں سے بھی
اگر ایک یا دو نام قصداً چھوڑ دیا جائے تو سبب اتصال باقی نہ رہے گا وہ سلسلہ لائق اعتماد
کے نہیں رہتا۔ اور منقطع سمجھا جاتا ہے۔ اس کے بعد سوالات کا جواب موافق نمبر لکھا جاتا ہے۔
شیخ جانز نہیں۔ اس لئے کہ اسے اس شخص کا نام شجرہ میں ضرور لکھنا چاہتا تھا جس سے
مرید کریم کی اسے اجازت ملی ہے۔

سلسلہ کو منقطع کرنا نہیں چاہئے۔ اور وہ اسی صورت میں ہو سکتا ہے کہ وہ اپنا اور اپنے
والد کے درمیان اس شخص کا نام لکھے جس نے اجازت پائی اور اس کا والد اجازت ملی تھی۔

بیچ مجر و خرقہ دینے سے اجازت ثابت نہیں ہوئی کیونکہ خرقہ تبرکات نہ بھی دیا جاتا ہے۔ جس سے اجازت بیعت اور خلافت مقصود نہیں ہوتی پھر جب اوس نے خرقہ کو واپس دیدیا۔ اور خرقہ دینے والا اوس کا والد ناخوش رہا۔ مرنے تک اوس کو اجازت و خلافت کچھ نہ دیا اسی حالت میں خالد کو اپنے والد کے سلسلہ میں مرید کرنا اور شجرہ دینا اہل طریقت کے نزدیک جائز نہیں۔ اس لئے کہ اوس کو اپنے والد سے اجازت مرید کر نیکی نملی۔ اور بغیر اجازت کے مرید کرنا اوس سلسلہ کا شجرہ دینا۔ ان دونوں میں کوئی کام اوس سے جائز نہیں۔

بیچ خالد نے اپنے بیٹے نذیر کو اگر اپنی طرف سے خرقہ دیا تو یہ خرقہ دینا اوس کا صحیح نہیں کیونکہ دو کرسی اوپر سے اوس کا سلسلہ متصل نہیں رہا۔ بلکہ منقطع ہو گیا ہے۔ اس لئے نذیر کا مرید کرنا اپنے دادا کے سلسلہ میں جائز نہیں۔ نذیر کے دادا عمر و کو کو اپنے والد سے اجازت نہ تھی لیکن اوس کے والد کے مرید و خلیفہ سے اجازت مل گئی تھی وہ سلسلہ متصل ہو گیا تھا۔ مگر اوس نے اپنی نادانستگی یا کسی دوسری وجہ سے اجازت دینے والے کا نام نہ لکھا اور سلسلہ کو منقطع کر دیا۔ لیکن جب عمر و نے خالد کو اجازت ہی نہ دی تو اب حقیقتہ یہ سلسلہ منقطع ہو گیا۔ نذیر کو اس سلسلہ میں مرید کرنا حائز نہیں

فاخرہ عوسا ان الحمد للہ رب العالمین

تیسری

© Ahmed Raza

Malawalli

Alim bazar, Midnapore

{ ۴۹۴۵۲
۵۲۲۲

95956

..... پیر الدین رشید محمد

[Handwritten signature]

COPIES MUST BE

LIBRARY

URDU STACKS



-:RULES:-

UNIVERSITY

2. A fine of Re. 1/- per volume per day shall be charged for textbooks and 10 P. per vol. per day for general books kept overdue.